



MICROFILMED BY

BYU

AT

CAIRO EGYPT

OPERATOR

REDUCTION X

THOTMOSS RAMZY

42

DATE FILMED

LIGHT METER SETTING

31 OCT 1984

25

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER. NO.

A0 39 4837 09 16 HRP 51568

PROJECT NUMBER

ROLL NUMBER

EGYPT 001A

19

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 19

ITEM

6

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT

COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. 236
Library St Mark's Cathedral, Cairo Manuscript No. 19
Principal Work Commentary on the Psalms, part I
Author Anthimus of Jerusalem
Language(s) Arabic Date 11 July, 1805 AD
Material Paper Folia 217
Size 30.2 x 21.4 cms Lines 21 Columns 1
Binding, condition, and other remarks Cloth covered boards with
leather spine

Contents ff. 2a-217b Commentary of Anthimus of Jerusalem
on the Psalms part I (Psalms 1-75)

Miniatures and decorations

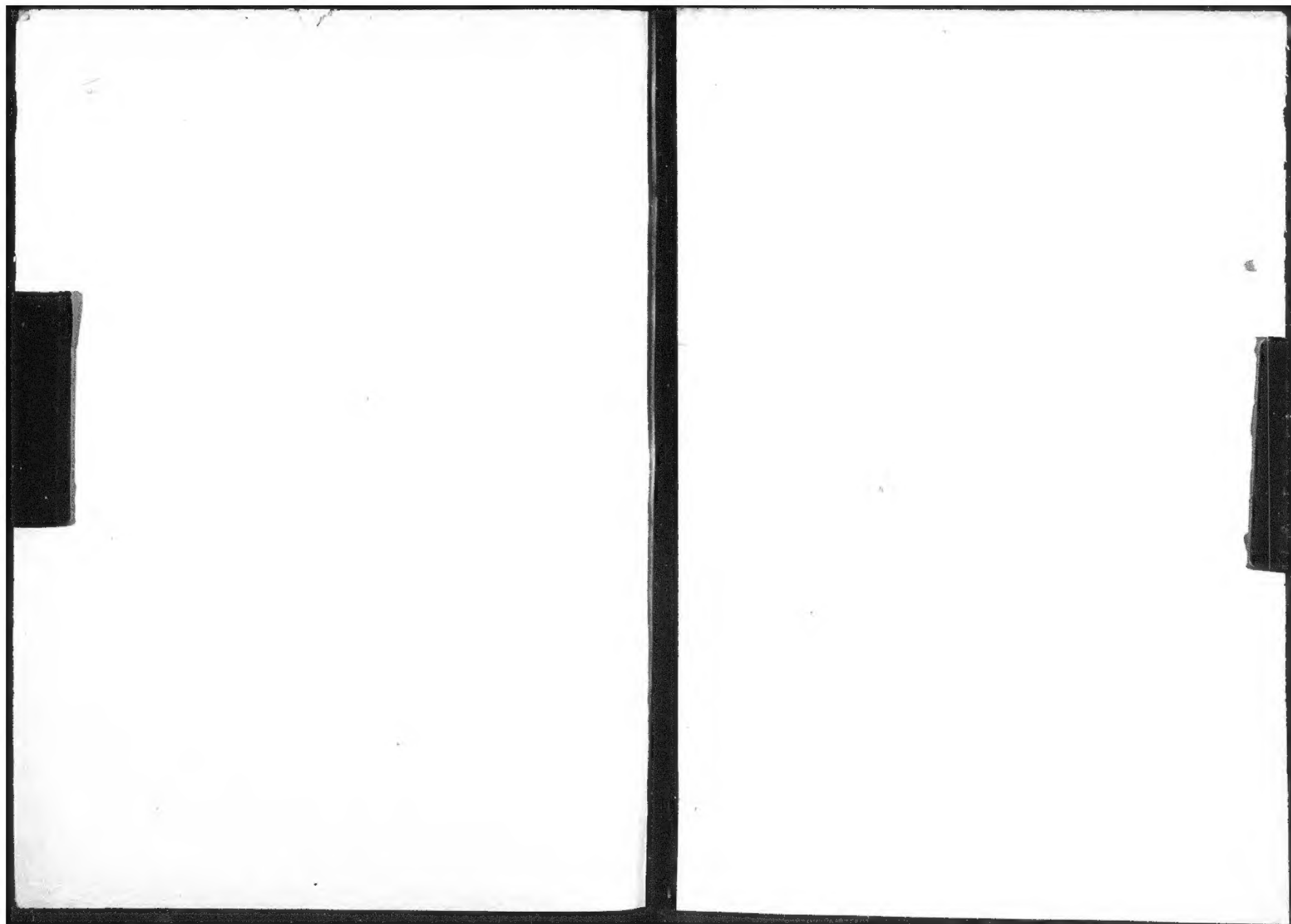
Marginalia F. 1b Notes concerning the printed source of the manu-
script and the author of the commentary F. 217b Colophon

تفسير المراسم
لا تقيموس
منقول عن الطبع
للموه

تفسير المراسم
لا تقيموس
منقول عن
الطبع للموه

م

الاهوت
١٩



II

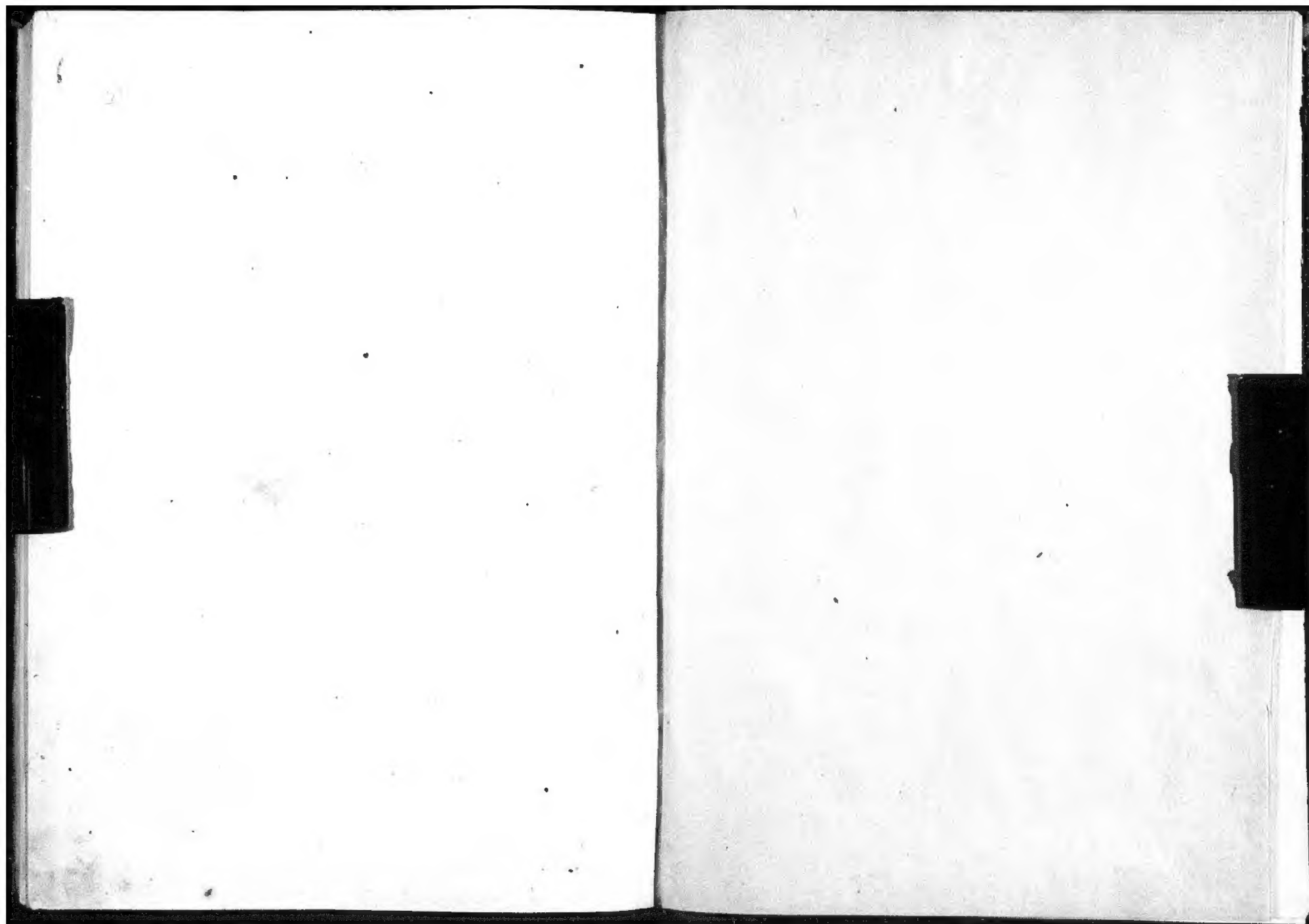
١٩٧٩
ع. ٩

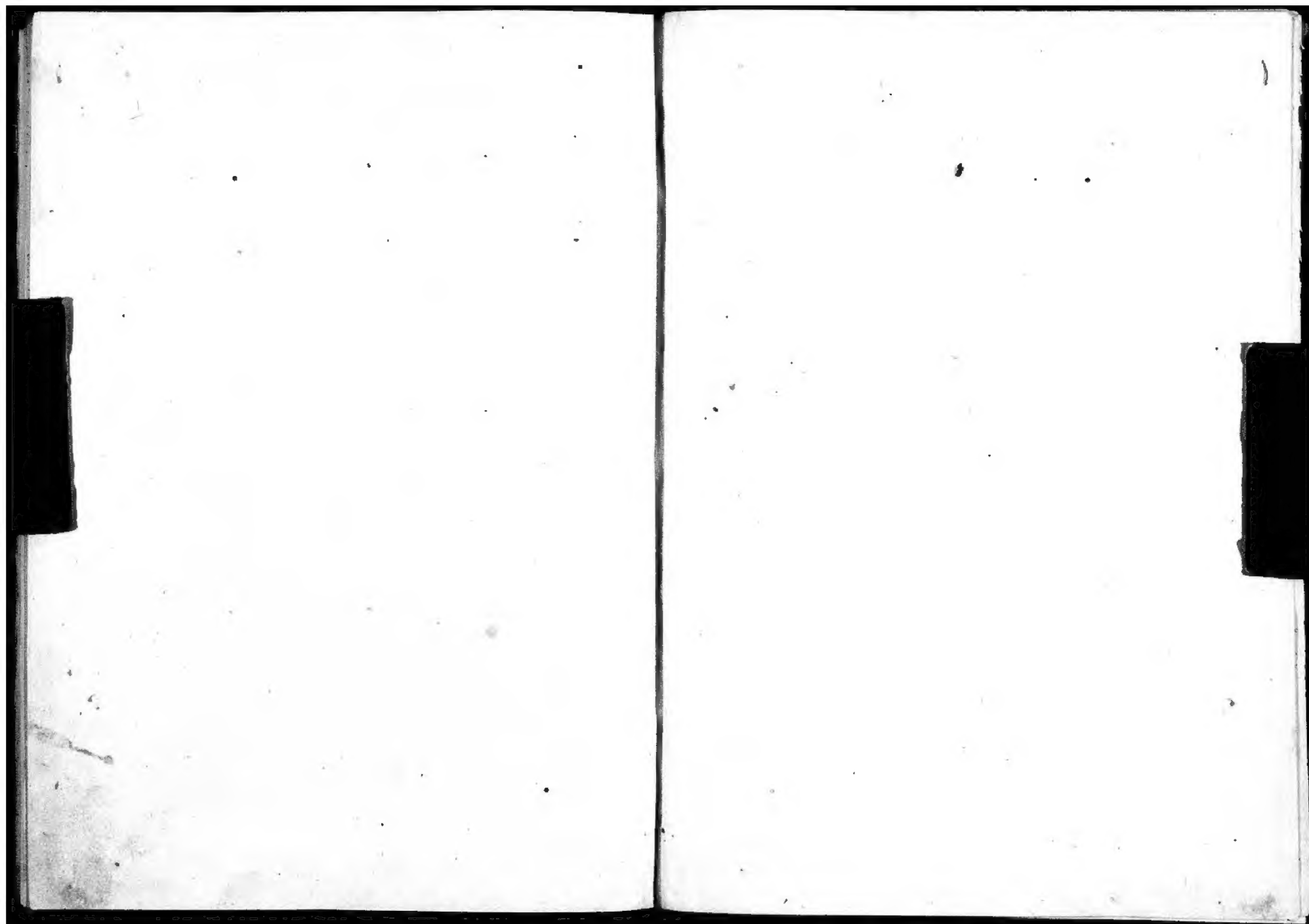


III

IV

Y





وذلك نقل من النسخ المطبوعة يا ايها الجليل الراعي خليفة يعقوب
الرتول لقد اجتمعت مفتر الربوداد النيل وظهرت مثل قذوة
حيث تدوع دوي العقول الزموا الادب لئلا يغضب الرب كما يقول

وذكر في النسخ يقول كتاب تفسير الربود الاله الشريف تاليف
اب اليا الجليل وراعي الرعا الببل الات السيد البطريرك الصلي
الغبطة والحزب القداسة الابد الحكمة كبريوكريوا سيمون بطريرك مدينة
اورشليم المقدسة وسار فلسطين حفظنا الله بصلواته اجمعين امين هـ



بسم الاب والابن والروح القدس الاله الواحد له المجد دائما
: استقامت نفسك ونفس منيرة : كهي شريفة :
: مارتقيا لاوراد الربوبية : ولمن عند غيري : يعقوب :
كوب حبيب يدبر حكمة في شروا انكروا في شري خاصة
: يغف : في محسن استغفرين : محسن : التفسير :
ان عدي المعرفة ومحبي العالم يطوبون اشيا عالمية وحسنة مثل
العناء وشرف النسب والعافية والجمال وما شبه ذلك من المطايع
السرعية الزوال والاستحالة التي لا تدوم شيئا ولكن الامر ليس كذلك
لان لفظه طوبى هي من الانتماء التي يسميها الله تعالى ومعناها
معبود كما كتب بولص الرسول الى تيموتاوس قائلا المعبود والقادر
وحده ملك الملوك ورب الارباب الذي هو ذاته الصلاح الحقيقي
المطوب خاصة وعلى الحقيقة يقول ان الغبطة هي اصل ورائس
وخايمه لجميع الصالحات ولكن الاله المحب البشر قد وهب للناس
من مفاخره وتبساته لانه ذاته يدعي صادق كما جرب بولص الرسول
الى اهل قريتوس هكذا قائلا صادق هو الله الذي به دعيتم وقد صبح
لاصفياه بان يدعوا صادقين وايضا يدعي الله وقد وهب للناس
ان يدعوا لله لانه عز شانه يقول انا قلت انكم الهة وهكذا
معبود هو الرب الاله وقد منح للناس ان يقال لهم معبودون وهم
الرجال اي اجابات المرحلة من البشر كوا كانوا اواني الذين لشجاعتهم
وعدم تراخيهم يصارعون ويغلبون الانفعالات الدائمة وكانت
ربنا وهما يتوسع النسخ ابتداء بكرة الاجيل الشريف من الطوبى



كذلك داود متصارفة. قد بدأ شيوة من الطوبى فاما المنهج الآله
الذي يطوب جمعا كثيرا لان العاملين ما يتحققون الطوبى في عهد
الاجل المقدس كانوا كثيرين واما داود المعبوط قال الطوبى بصفة الفرد
فان لا نسبت الى الفضلاء في الشريعة العتيقة كانوا قليلين. سب لان
المنهج الآله المستوجب الطوبى باختصاص هو واحد لا ثاب له
لاجل ذلك وحيث ان يجعل النبي فاحجة كلامه واول من ابراهم من
ربنا والها بنوع المنهج كما سطرانه قد كنت من اجلي في راس المنهج
لان المنهج الآله ما سلك في مشورة الكفرة اي ما اشارهم في تفارقهم
عما ان مشورهم هي الشيطان كقول النبي وراي المؤمنين هو يتبع
المنهج وفي طريق الخطاه ابرك قلبه فطريق يقال عن هذا العمر
الحاضر الباقى لانه يوصل الانسان الى الانقضاء فانتشار الخطاه
هو شوقهم وتصرفهم في هذا العمر المدموم فمن غوي داخل في هذه
الطريق فمن فر هاربا منها ولم يشب فيها داما وذلك الانسان يتحقق
الطوبى ايضا لانه لم يحلن اي لم يستقر ثابا في فرار عادة المنهين
واما في اللغة اليونانية عوض المنهين منظر اليونان وهذا هو
الاصح كما قد نشره السعوت لكون اليونان هو مرض عام فكل من
يقربه يصاب منه كذلك المعنادون في الحب والسياسة
فانهم يصيرون للغير بمنزلة معلين جالسين في مجلس معاطاة
حبهم فمن قد قرب اليهم طفر وهلك معهم وهو لا هم اذا ثلث
درجات اما الاولى الذين يسلكون في طريق الضلالة فقط والثانية
الذين وقوا فيها وشبوا والثالثة الذين هم اليونان فقولاهم اشر

من

من ان لا فهم يتزايد لانهم يعززون من علة شهرهم للقرين الهمهم
وايضا محلن اليونان يقال عن تعليم الهاتفة المدعين وحكم
القضاء الظلمة والترين بالفضيلة ربا وايضا مشورة الكفرة
النفاق وعدم الايمان المستقيم لاجل هذا يجدرنا النبي بان لا نسلكه
اي لا نقبله ولا نثريه واما طريق الخطاه فهي الخطية التي غير ممكن
عدم قبولها كليا لكتابتوت ولا ندوم فيها واما اليونان فهم
الذين قد ذكرناهم سابقا الظلمة والمرايون فانه يامرنا بان لا نحلن معهم
ولا نتمها مسلمهم ولكن ان كان احد يقول معترضا لما اهدا هذا النبي لاهي
ليعبطا على الفضيلة بل المحبين عن الدية لانه اذا كان الامر
كذا لكانت الاطفال والرضعان حيي واليهام يتحققون الطوبى
والعبطه الذين لم يسلكوا في مشورة الكفرة ولم يقفوا في طريق الخطاه
فحييت عز ذلك ان يولتر الرسول لاهي في رسالته الى اهل رومية
مكرابو محاجات الوصية اما الخطية فقد عاشت واما ان امنت ومعني هذا
القول هو انه لما قد صرت في معرفة ميز الخطية الموصي على سفيها
من غفلي قد استولى لادي على الافضل واجيت اذا الخطية وقوت
وموتني موتا فيسبح من هذا القول او هو ان موتة هلاك الاطفال
والرضعان واليهام ليس لها معرفة ولا ميز الموصي بنفيه وطرده
بل الانسان الناطق الذي يكون قد بلغ حكمة لذلك قال النبي الا طوبى
للرجل ولم يطلق القول على كل من لم يسلك في مشورة الكفرة وايضا
يقول ان شئت بل العمل الصالح هو الميل والاجتناب عن العمل الطالح
لاجل هذا بعد نفيه اتبع الايجاب بقوله ه لكري ناموس رب هواه

وَبِشْرَاقِهِ يَهْدِي لَهَا رُفَيْسِلُ النُّوَامِيَةِ مِثْلَ شَهَةِ الْأَرْبَابِ مَوْتِ الطَّبِيعِ
 الَّذِي بِهِ ارْضَى إِلَهُهُ وَأُولِيَاهُ وَهُمْ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ مَوْتِي لِأَنَّهُ هَذَا النُّامُوتُ
 قَدْ كَانَتْ مَمْتَكَةً الْبَعْضُ مِنَ الْأَمْرِ مِنْ غَيْرَاتِ نَكُونِ لَهَا شَرْعِيَّةً
 كَقَوْلِ السَّلَاحِ ثَلَاثِي نَامُوتِ الْكَتُوبِ الظِّلِّي وَالرَّحْمَى الَّذِي عَطَى يَدِي مَوْتِي
 ثَلَاثِي نَامُوتِ الْأَخْيَلِي الرَّجَائِي الْمُسَارِيَّةِ فِيمَا جَرَّهُ مَوْتِي النَّبِيِّ
 لِأَنَّهُ اسْتَعْيَا النَّبِيَّ يَدْعُو رِيسَاوَالَهُمَا يَتَوَخَّعُ النَّسِخَ نَامُوتِ الْقَوْلَةِ مِنْ
 صَرِيحُونَ يَخْرُجُ نَامُوتِ وَكَلِمَةُ الرَّبِّ الْإِلَهِ مِنْ أُورُشَلِيمَ وَيُقَالُ لَهُ نَامُوتِ
 نَمَانَهُ جَاوِي لِرَايِ وَمَشِيَاتِ الْإِلَهِ الْآبِ وَيَدْعُو كَلِمَةً أَيْضًا لَعَدَمِ
 انْفِصَالِهِ مِنَ اللَّهِ لَعَدَمِ انْفِصَالِ الْكَلِمَةِ مِنَ الْعَقْلِ فَإِذَا أَكَلَ مِنْ خَضَعِ
 طَائِعًا لَمَّا قَدْ شَرَعَتْهُ النُّوَامِيَةُ وَلَكِنْ لَا مَعْصُوبًا بَلْ بِرِضَا وَارَاوَتِهِ
 وَيَدْعُو نَامُوتِ يَا نَامُوتِ السَّمْعَ وَالْقَرَاءَةَ وَالتَّخَصُّصَ فِيهِ مِنَ الْكَلِمَاتِ لَيْسَ
 فَقَطْ بَلْ بِخَازِنَةٍ وَقَضَايِهِ بِالْعَمَلِ فِي وَقْتِ أَكْلِهِ وَشَرْبِهِ وَبُيُوتِهِ
 وَفِي جَمِيعِ أَعْمَالِهِ بِالْهَنَازِي فِي جَالِ سَعَادَتِهِ وَعَيْشَتِهِ الرَّغِيدَةِ
 وَبِالْجَلِيلِ أَيْ فِي وَقْتِ ضَيْقَتِهِ وَحَزْنِهِ وَقَدْ كَانَ هُوَ مَعْبُوطًا ٥
 وَكَانَ كَالْعُقُودِ مَعْرُوفَةٍ خِيَمَ بِجَارِيَةِ لَامُوتِهِ الَّذِي يَقْبَلُ مَرَّةً فِي خِيَمِهِ
 وَوَرَقَهُ لَا يَسْتَرُوكِي يَسْتَعِجِلُ بِالنَّسِخِ الرَّبِّ النَّسِخِ الْإِلَهِ يُقَالُ
 لَهُ عَوْدُ الْحَيَوَةِ كَمَا قَدْ حَرَّرَ سَلَامَتُهُ فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ عَنْ حِكْمَةِ الْإِلَهِ
 الْآبِ هَكَذَا قَائِلًا هِيَ عَوْدُ الْحَيَوَةِ لَجَمِيعِ الْعَصَمِينَ بِهَا وَالْمُسْتَنْدِينَ
 عَلَيْهِمَا بِاسْتِثْنَاءِ كُلِّ رَيْبٍ وَفِي تَشِيدِ الْأَنْشَاءِ أَيْضًا يَعْتَرَعُنِ
 الْغُرُورُ هَكَذَا قُلْتُ لَا صَعْدَ لِي فِي النَّحْلَةِ وَأَمْسَكَرُ أَصَافَهَا فَقَدْ
 شَبَّهَ رِيسَاوَالَهُمَا يَتَوَخَّعُ النَّسِخَ بِالنَّحْلَةِ مَا لَنْ تَأْفَاقَ الَّذِي يَقُومُ بِهِ
 وَاتَّافَلَهَا

٦
 وَاتَّافَلَهَا غَيْرَ مَبْجُوحٍ الْمَنْظَرُ لَكِنْ أَعْلَى أَعْلَى وَأَتَارَاهَا جَزِيلَةُ الْحَشْرِ وَالْجَلَادَةِ
 كَذَلِكَ رِيسَاوَالَهُمَا أَمَّا انْتَانِيَّتُهُ فَهِيَ ارْضِيَّتُهُ وَوَضَعِيَّتُهُ وَأَمَّا الْآهِيَّتُهُ
 فَجَلِيلَةُ الْمَجْدِ وَالشَّرَفِ وَالْكَرَامَةِ وَأَيْضًا اسْتَعْيَا النَّبِيَّ يَدْعُوهُ عَوْدُ الْحَيَوَةِ
 أَذِي قَوْلًا كَأَيَّامِ عَوْدِ الْحَيَوَةِ تَكُونُ أَيَّامُ شَعْبِي فَالْعُقُودُ أَذِي هُوَ رِيسَاوَالُهُ
 الْمَسِيحُ وَأَتَارُوقُهُ هُمُ الرُّسُلُ وَكَافَةُ انْتَانِيَّتِهِ الَّتِي كَانَتْ تَطْلُبُ وَتَشْتَرِ
 لَاهُوتَهُ وَأَتَارُوقُهُ هُمُ الْمُخْلِصُونَ وَالْمِيَاهُ الَّتِي هُوَ مَعْرُوفٌ عَلَيْهَا بِجَارِيَتِهَا فِي
 شَهَادَاتِ الْكُتَابِ الْإِلَهِيِّ وَأَقْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ وَتَعْلِيمِ الرُّسُلِ وَالْمُعَلِّمِينَ
 وَهَذِهِ الْمِيَاهُ الَّتِي تَنْشِي وَتُذْجِتُهُارَةً وَسَيَانَهُ لِلْعَالَمِ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
 وَتَحْدِثُ عَنْ الشَّرِّ وَيَصْنَعُونَ الْخَيْرَ وَيَشْتَهِنُونَ بِهِ وَيَكُونُونَ مَعَهُ
 جَسَدًا وَاحِدًا فَهَؤُلَاءِ أَيْضًا يَسْتَقُونَ مِنْ لَالِ تَعَالِيمِ الْكُتُبِ الَّتِي
 يَهْدُونَ فِيهَا بِالْهَنَارِ وَاللَّيْلِ وَيَكُونُ مَرْمِهُمُ الْإِيمَانُ الْمُسْتَقِيمُ وَوَرَقُهُمُ
 حَفْظُ وَصَايَاهُ وَأَيْضًا تَدْعُو أَعْمَالَهُمُ الْمُخْتَصَّةَ بِشَرِّهِمْ وَوَرَقُهُمُ الَّذِي
 لَا يَسْتَرِيقِي لِيَكُونَ ذَاهِبًا جَرَفًا بَلْ مِنْهُمْ أَيْضًا يَحْصُلُ تَعْلِيمٌ وَلَيَّحُوهُ
 لِلْمُعْتَرِينَ لِأَنَّهُمْ لَا يَصْنَعُونَ شَيْئًا خِلَافَ النُّامُوتِ فَهَؤُلَاءِ إِذَا بَشَّرُوا
 الْمَسِيحَ فِي الْبَقَاءِ الدَّائِمِ مَعْرُوفِينَ مَعَهُ فِي وَرَقِ النِّعَمِ لَكِنَّهُمْ أَصَانَهُ
 وَدَوَالِي مَعْرُوفَتِهِ فِيهِ كَفِي كَرَمَةٍ كَمَا قَالَ هُودَانَتُهُ فَهَؤُلَاءِ كُلُّ شَيْءٍ يَصْنَعُوهُ
 يَنْجُونَ بِهِ وَهَذَا الْقَوْلُ يُثَبِّتُهُ بُولُصُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ رُومِيَّةٍ قَائِلًا أَنِ
 الَّذِينَ يَحْبَوْنَ اللَّهَ تَسَاعَدُ لَهُمْ كَافَةُ الْأَشْيَاءِ عَلَى الْخَيْرِ وَيَقِطُونَ أَمَارَهُمْ
 فِي جَنِينِهَا لِلْحَاجِّينَ فِي وَقْتِ مَنَاسِبَتِهَا مِثْلَ مَدِيرٍ أَمِينٍ فِي قِطْعَةٍ
 الَّذِي يَقْطَعُ الْعَلَائِفَ لَشُرَكَائِهِ فِي الْعِبُودِيَّةِ وَأَيْضًا فِي الدَّهْرِ الْعَتِيدِ
 يَظْهَرُونَ أَمَارَهُمْ مِنْ نَوَالِهِمْ حَوَائِرَ تَعَالَاهُمْ فِي هَذَا الْعَالَمِ وَيُقَالُ

عن اشراف معاني الكتب ايضا اما التي يقتادها الهناء واما اوراق
اوصل المعاني التي يستفيد بها الاميون المشتهون بالهناء الاكلة الوف
ليتر كذات مدافين بترك كرك عبد الذي تدرية نزع عن
وجه لا يضر اما الطوبى والمدح قد قيل في واحد يصعب المفرد ناله
نادر وجود الصالحين وكثرون هم المنافقون واما تكرار النبي وتبنيه
قوله كذلك بلوح بانه الى الذين امرار كثير اغاضوا الله والى الذين
امثالهم لكون مرمهم يدرى سيد كاهن السبب اهم لستوا صورة
التراب والريح التي تدرهم في الطغاف والشدايد التي تهر الغير
التابن وايضا يقال ربح لكرار الرسل التي هي كعاصف قد ربح
اليهود وشتمهم على وجه الارض واضاعوا كل ما كان لهم من مواهب
لذات لا يتعمون لكن في الدين والخصاه في يومرة اصحت
انه كافة خلايق الله توف تقوم يوم الدينونة لكن قوله لا يقومون الكفرة
فعنه اهم لا يتصون امام الله يوم الدينونة ولا يتحققون للجواب
لست وضوح كرم لاجل هذا اذ في قوله في الدين لكونهم يتلون
للعدائت وقبائهم يكون للشجب والهلاك فهذا معني قوله عن عدم
قيامهم لايه شعبهم بالهاء الذي لست له اصل ولا شاق يقوم به
واما الذين سواهم الكفر والمعتقدات الفاسدة لكن تيرهم ما
كانت حينه بل عاشوا عمر احياء فهو لا ايضا لا يدخلون في معشر
الصادقين بل يذهبون مع المنافقين فان اذ يات القارن من وقت
ان داود النبي اول من تكلم في امر يوم الدينونة والقيامة وعدائت
الخطاة وبنو الصدقين لانه لا موثي ولا غيره قبل هذا النبي

تكلم

تكلم بهذا لان الرب يعرف طريق لصادقين وطريق لنافقين فليكن
نعم ان الرب يعرف كافة الاشياء ولا تخف عليه شيء ما ولكن يقال انه
يعرف الصلاح اي يحبه ويكرمه كما قال النبي انه يعرف طريق
الصادقين وليقل انه يعرف طريق المنافقين لان الرب اهل لا يتحقق
لمعرفة لاجل هذا بعد ما اخطأ آدم كان الرب يعرفه ولا مكانه
الذي يتقطا فيه فقال يا ادم اير انت وايضا سألته عن اسمه كغير
عالمية والنار فلهذا لم قبل استغفراها قال من لستني وعن في الطلبة
يقول اذكرني يا رب وماذا انشيتي في المنعوت راث في داود في
ما ذ رخت لاهم والشعوب هدت بالبت كل في التفسير
ان هذا القول يقوله الروح القدس لبشار النبي او الملائكة الذين تر لوامع
السميح من عجوز على ما تجاثر عليه صاليه واما بالامم الذين هاجوا
على قتل ربنا يسوع المسيح هم هيرودس ويلاطس مع جنودهم واما
الشعوب فهم اليهود لان هؤلاء جميعهم كانت مواهمهم ابادت ذكر
السميح ولكن بطلت مواهمهم لما قام لثلاثة ايام من بين الاموات
قامت موك الارض وزرعت اجتمعوا جيفا على الرب وعي نجيحه
ان ملوك الارض هم ايلاطس وهيرودس المعتكفان على الارضيات اللذان
عدماء ملك الملك السماوي واما الرؤساء فهم احبار اليهود واكثر
جماعتهم وايضا الابائنه الذين هجوا اليهود على صلب السميع هؤلاء
بل دعوم بولص الرسول في رسالته الاولى الى اهل فيزنتون قايلا اننا
نتكلم بحكمة الله المكشوفة في السر التي تنبأ الله فجدها قبل الدهور لمجدنا
التي ما عرفها احد من رؤساء هذا الدهر لانهم لو كانوا عرفوها لما صلبوا

رب المجد فنولاه الذين انعموا جميعا في الاغتسال على المسيح وما ان الصاير في
الابر هو عايد الالاب ايضا فلهدا كان اعياهم على الرب وعلى مسيحه
نقصر يا رب وتوسعي عتارهم لتعبر ان المذكور من الامم واليهود
الذين لم يقبلوا الدخول في شبكة الايمان المنادي به من الرسل ولا الخضوع الى
رب المسيح لكنهم والوا التقطع راطاهم ونلقى عتارهم وعلى هذا قد شق
توخيهم من الله في الاصحاح الثاني من نبوة ارميا النبي قال لا هكذا يقول الرب
رب الجنود سيد الدهر كثررت نيري وقطعت رباطي وقلت لا عيذ
ان نري نبي بفتح بيم واربت بفتح جيم بيم بفتح بيم
ان هولاء الارضون هكذا توامروا ولكن ربنا يسوع المسيح التاكر في
النما حيت املهم وجعلهم صجكا وهر واللعام حينئذ يحكم بينهم
بفضته ويرجوه رجفهم ان الغضت هو هيجان وغليان الدم في
القلب بعير عمل واما الرجز هو غضب يحصل منه عمل وناجينا
كانت اليهود يتوامروا على قتله كان كلهم بغضت بلا فصاص
لعلمهم يتوابعوا حيث كان يقول لهم الويل لكم ايها الكتبة والفريسيون لانكم
تكلون كيل اجدادكم الذين قتلوا الانبياء فلما داموا غير تائبين ولم
رجوه علمهم وسلط العناكر الروميه فانتا صلتمهم وايضا يوم الدين
تسجروا للغير التائبين ويرجمهم بفتح جيم بيم بفتح جيم
جب قد قد لا خبرا مبررت ان المسيح عايد الاله لير الله فلكه دايما
الرب من الابد والى الابد الابدين ولكن من حيث انه صار انسانا يقال
بانه تولى ملكا ورسادته وملكه عايدان على جميع الخلايق والممالك
واما تسميته على صهيون لانه فيها صنع النجايت التي منها ظهرت

قلادة

قلادة لا مودة وخضعت له الامم وعرفوه ملكا على الجميع وفيها اداع
تعليمه للذين اتوا اليه الرب قال تياست ابي وانا اليوم ولد تياست
اعني الالاب قال تياست ابي الالاب بل تحببت تانك صرت ولدا
داخلا زمانا ولدت من البتول ولادة بشرية او تكون لفظة اليوم
معني دايما لان الحاضر كل يوم يقال اليوميات لي فاعطيك الامم
ميراثك وامسكك جميع فاعني اخبر ان الالاب الوحيد ما انه الاله
فهو صانع الكافه وسيدها اذ يقال عنه كل به كان وهو متا والاب
في السيادة والسلطان عليهما فاذا السيادة من الالاب ليس باكتساب
ومسبة بل كان طبعيا ما انه غير منفصل منه ولكن تحببت تانوته
يقال الاله بانه اخذ من الالاب الحيوة والحكم والسلطان على كل جسم والمجد
والامم ميراثا لان اليهود الذين كانوا اولي خصوصية تياست
قد تعربوا اذ ارادهم من خصوصية فصارت له الامم ميراثا خصوصا
والذين كانوا مقصيين اولي وملوكين عتبا من المير قد صاروا ملكا
لوعامهم بعصاه من حديد وكمل امنية الفخار تتجهم ان العصاه
من الحديد التي بها يتجهم المسيح الذي صلبوه هي عتباكر الروم المنيعه
وسلطتهم وايضا سلطة الله وقصاصه للغير الطايعين ونقول
ايضا ان الفاخوري كثر الفخار لكن ليس لبيد بل ليعيد جيلته ويحياه
ويقومه قويا وحسنا مزيد عليه ليس طينا بل ماء هكذا ربنا يسوع المسيح
لما اراد ان يعيد جيلته الانسان التوا لم يغير مادته بل ليحياه ويجده
افضل تجديدا وذلك بماء المعمودية المقدسه ولان هي الملوك افقوا
وتادبوا با جميع قضاة الامم نش التفسير انه يدعوم ملوكا وقضاة

لجرحهم الى التوبة تنقذهم لهم بالنار السامية التي كانوا فيها قديماً.
واضاعوها القلة الباقية وليست ان القليل هو ملك الملوك اعدوا
رب مخوف ومسيو له رجوعه انتقم اعني انتجو على خلاصكم.
لكن ارجعوا لئلا تنقطعوا من النعمة التي نلتوها واعبدوا الله برجوعه
لكي لا يتحول في حكم الذي بالسيح الى فرح العالم فهو لا ينبغي ان يغضب
الرب فتصوبوا عن طريق خوفه التفسير اي انه لم يحز الكتاب معرفة
الله الى المكان بل انما يحتاج الى عمل الفضيلة واما الالوت هو التعليم
الاخيل الذي كل من يهمله يضل عن الطريق الذي هو المسيح كما قال
ذاته انا هو الطريق والحق عنده يتقدم غنمه بسرعة طوبى
جميع المتوكلين عليه: التفسير اعني انه يوم الدينونة تكون خطايانا
هولة فشيئة نوقد غضب الله بسرعة. فيتبعه التاديب والفضاض
حالا ولا يكون بطول الالة وامهان كما هو في هذا العمر الحاضر الذي فيه
يقدر الانسان ان يغمد غضب الله او انه تكون لفظه بسرعة.
عائده الى ما سبق فتقرأ الرمو الالوت بسرعة اي مادام في هذا
العالم الشرع زواله. المزمور ثمان وثلاثون دودجيم هزم من وجه
ايثا لوم: يارب ذا كثر الذين يحزنوني كثيرون قاموا على التفسير
انه بعد ما حدثت من داود الخطية المضاعفة اعني الفتق والقتل
قد حاصرت مصايب كثيرة الانواع. لان ليس الملل المجاورة اقامت
عليه جروفاً فقط بل بيته ايضا اقتن. والنفاق خلف نفاق.
اعني فجور عن ابنه قد اعتقه التطاخ ايثا لوم يدم اخيه وعقوب
ايثا لوم اعتقه عصبانه على ابيه ومقاومة رعبته وجمع كثير آخر

بمخولة

و
ب
ب

مع ايثا لوم على حصومة ومحاربة داود كما جرد في الاصحاح الخامس
عشر من سفر الملوك الثاني عنيديلا راي كثرة مجاريسه اذ كنت هذا
المزمور وايضا كافة المهدرك بعيشوا بدياة جحشيه يسوع المسيح.
فانهم يضطهدون كما جرد الرسول الى تيوتاوتن ويكون جهادهم
عظيماً وشديداً ليس باذا. الاعداء المنظورين فقط بل ياراء الغير
منظورين ايضا وعند ما يحيدون الصديقون فاعداؤهم فحان
وتجمل وامان زلوا فالحال يقوم اعداؤهم عليهم ويسمح الله بذلك
ليوبوا ويستغيثوا به فينجهم من اوليد مجدم كما جرد الرسول الى اهل
كورنثيون ان خفيف ضيقنا العاجي مقدار افرضه الى اسرافه
يصطع لنا تقلام المجد بديا وايضا كثيرون قاموا على ربنا يسوع المسيح
وهم هيرودس وارسلاوتر وسلاطس وروشا الكهنه والفرسيون
مع جماعتهم وايضا المذنبون يحزنون المسيح بخطاياهم كما يحزن
الابن الحبيب اباه كثيرون يقولون: يارب ليس له خلاص بل امة
التفسير ان ايثا لوم واعوانه جميع الذين لم يسعوه بل لسوا في اورشليم
فانهم استايسوا داود وصاروا يقولون لنسب له خلاص واليهود ايضا
لما صلبت المسيح كانوا يقولون باسمهم: خلص اخرب فيخلص نفسه
الان وانت يارب ناصرني ومجدي ورافع راسي: التفسير
ان المتكل على الله والمتعبر به فاولا انه ينصرم على الذين يحزنونه
ويعد تحده ثم يرفع راسه اي انزل النفس وهو الفكر وروية العقل
فالذي يفكر بالسموات ويهمل العالميات فهذا يقال انه ارتفع راسه
بحول الله بصوب الى الرب صرخت فاجابني من جيل وقدسة التفسير

ان الصراخ من هذا النعمه يعنى صوت جميع من يعنى المسيح ونشاط النفس
لان موثى من غير ان نسمع صوته قال له الله لماذا تصرخ الي والذين
يتضرعون بالمسيح والهه الى الرب فانه ليحبت لهم من اجل قدسه
اي من علو السماء ويقول لها انا حاضر انا ردت وبنت نزلت لان الرب
يعرفني في التنوير اليوم في الكتاب قد يكون مرة يعنى العفلة واستنارة
النفس كما جرت في الاصحاح النادر من الامثال لا تعط لعينيك يوماً
ولا اجفانك نغاساً لتخلص كالعزال من الوهم والطير من يد البصاد
وقد يكون مرة يعنى الشقوق في الخطية كما قيل ناموا في رقادهم ولم
يجدوا شيئا وقيل ايضا ايها النائم اهض وقم من الموت يعني لك المسيح
وايضاً قد يقصوا جميع ركاب الخيل مثل هذا كان رقاد داود و
لانه من يوم العفلة قد سقط في نوم الخطية ثم بالتوبة الحاصه
قام بواسطة نصره الله اي انه صار غالباً جميع الشدايد في شكر الله اذا
على نصرته وامر ان يقال الموت يوماً لان قد جرد عن الذين قضوا احيائهم
انهم قد واثقوا ابائهم وبعال اليوم راحة للمحن وعلى الخصوص يدعى
يوماً الموت الذي قبله المسيح على الصليب من اجله لانه كان اليوم
يكون جسده طريحاً بالاجرة ونفسه تحيل وتغفل في الحلم كذلك
جسد ربنا كان عديم الحركات الحياتية في القبر واما نفسه الالهية
فكانت كني حية تصنع الخلاص للذين في احيائهم المستحقين للخلاص
فيما انه في الكتاب الالهى مجد ربنا يبنى اسم داود كما قد جرد وجدت
داود عبيدي ومسيحه مد من قدسني وبعده يقول جعل زرعه الى الابد
الدهر وكرسيه كايام السماء فقد لاقت به اقول هذا المزمور لانه نام

نوم

نوم الموت ثم قام باهضاً من الاموات بنصره ابيه واللاهوت الكاين فيه
غير مفارق بشريته ولا افرغ من ربوات الشعوب المحيطين في
قمارات وخصني بالايه في التنوير الانسان يغلب الشعوب
المحيطين حسيماً ولا يخاف منهم اذا كان مستلياً بقوت الله ويكون قد
اكتسبه من فضيلته كما عرض للابن وربنا ايضاً اجات بقبر وجرأت
نيلاً طين لكنه قام باهضاً ولم يفرغ منهم ومثل ذلك ربوات عقلية
محيطاً بالنفس من كل ناحية اما من قدام تجارها جمال الهيوليات
واما من خلف التفكير لتبت ما تبو فعله من النيات ومن الشمال
الانفعالات الفاجشة ومن اليمين التفاخر والتكلف على ما فعلته
من الخير فمن هذه المذكورات كلها انظرت من الخلاص لا بك ضرب
من يعاديني بل اظلاً انسان بخطاه نجحت في التنوير
امانه في العبادين قال ضربت بما ان الضرب يمكن له جبر وشفاء واما في
الخطاه قال نجحت الذي يدل على ابادية كلية فالمسيح جميع المذنبين
يعادونه ولكن بالاكتر اليهود فكثرت اسماهم ربنا اعني اقوالهم التي
كانوا ياكلون بها الشعب كاكل الخبز اي تجدد عيونهم ويهلكونهم
فابطلها كلياً بقيامته من الاموات للرب خلاص وعيد شعبك
بركك في التنوير اي اياه من الاب ارسال الخلاص وهو الابن المخلص
لذلك دعي يسوع وترجمته مخلص وتركه الروح القدس واعطاه الانوار
الالهية ونعمته على شعبه وهم الذين يستنورون بشريعته
منه من رابع لداود في السبع للتمام في التنوير
ان لفظة للتمام اما في ترجمة اكيلا ويتود توتونيوت تليت لصانع العفلة

واما في ترجمة تهاوثر حُررت بنحة العلية وذلك لان داود الفه بعد
 ما غلبت ابشالوم وبه شكر الله لما فتح العلية ولكن في ترجمة السبعين قبل
 للتمام ومعنى قولهم ذلك ان كل صناعة وعلم وعمل يكون لهم غاية
 مفصودة والطبيعة الناطقة غايتها وما بها ان تحيى بالتمتع وهذا
 المزمور وسائر الزمورات المعنونة عليها للتمام تحتوي نبوة على حضور
 المسيح لاجل هذا جرت عليها للتمام وان هذا الامر في الخلاص يكون
 بعد تمام ارمية كثيرة ودعوت استجابته لله تبارك في الحزن فرجت
 في ترف تحيى ونسج كما ان اليوا من الهدى وقد كانوا يستدعون
 قوا شيطانية بغرام ررقية ودبايح ودعوات لكن نحن المومنين
 واجب علينا ان نستدعي الله لنسب بالنار والكلام فقط بل بعزم
 شيط بضرعة التحش لان الرب يكون قريبا من الذين يدعون
 هذه الصفة انه يقول ليس كل يقول لي يارب يارب يدخل ملكوت
 السموات بل من يصنع مشية ابي كذلك داود بعد ان نال الفرج
 من الله لم يصمت كما صنعوا البرص الذين ظهروا له ولم يرجعوا
 ليعطوا له شكرا لكنه صار حامدا على ما حصل له من المعونة فقال اد
 دعوت استجابته وهذا القول يعلمنا داود المسألة لانه ان نقدي به
 في اوان الضيق والحزن ويستغيت بالله بالضراعة والطلبه وايضا
 يعلمنا ما اذا كن صلواتنا متى اردنا كمال امرنا لانه بقوله اله تبارك
 قد ابا ان يكون مطلوبا ولا يرا حقا وثانيا ان يكون مالاكين برا
 اي عذب وكما الفضائل ويعلمنا ان الله يسمح بورد الاجران لتذكرو
 وتلجى الى حمايته ويطلب خشوع معونته ولكن ان اتيت باعتراض
 فتقول

قايلا

قايلا ان الذي يكون حيا وكما الفضائل لما يحتاج الى الصلوة لكي تحية
 من الشدايد فيجوز به من قور فملاذبت نعم ان الفضائل كافي في حياز
 كل امور الله المعطي يعلم ما يحتاج اليه قبل ما نسأله لكن الصلوة هي
 وسيله وبقية تربطنا مع الله وتذربنا الى محبته ومخاطبته وترشدنا
 الى كل فلسفة لان الانسان اذا واظت على مخاطبة الله كما ينبغي يصير
 ملاكا وتفك نفسه من ارتباطات الجسد ويحصل رفيع المقام
 ولكن لفظ داود استجبت لي ودعوت اي دعوت عني الاجران بل قال في
 الحزن فرجت لي ليسن عظم قدرة الله وحسن توفيقه ما قدرته ما
 انه مع وجود الحزن ودوامه يصنع فرجا ونورا وكما صنع راحة للثلاثة
 فسيه لما كانوا في الاتون وادابال التي تسليه وهو كابر في ير الاشد
 واما حسن توفيقه لانه في حال وجود المحزنات يشد وجهه النفس عزم
 وليدعنا نراحي لان الحزن يصنع صبرا والصبر خيرة والخيرة
 رجا والرجا لن يحرك قول السليح ولكن لما ذا بعد الفرج يطلب راحة
 الله بقوله تراف يحيى واستمع صلواتي فهذا قاله ليعلمنا انه عند
 ورود الاجران يحب ان يصبر لها ولكن لا يتو بقوتنا بل ينتظر
 الخلاص منها من قبل الله ويطلب من رافته المعونة في المستقبل وان
 بعض من مشايه قضيت وبعضها يستظر قضاها وفي هذا ايضا
 يشير الى تبارك الذي ما يختص بشرته كان يشكر الاب لانه استجاب له
 في قيام العار وفي غير مشايه ويعترف بانه كل حين يستجيب له
 لكنه كان ايضا يسأله من رافته عن الخراف الاخر التي هي خارج الحيز
 بان يجتمع في حيزه واحده وعن لامية ان يكونوا واجدا بالانفاق

وَعَنْ بَطْرَرْ لَّا يَنْفِي إِيْمَانَهُ وَعَنْ الَّذِينَ صَلَّوْهُ بَانَ لَا يَجْتَبِ عَلَيْهِمْ خَطِيئَةٌ
بِإِيْمَانِهِمْ شَرِيحًا لَمْ يَلْ تَلُوتَ مَا ذَاكَ بَرَزَ أَبَانَهُ وَتَبَتُّوا الْكَرْبَ
أَنَّ الْإِنْسَانَ مَعْنَاهُ مِثْنِي كَمَا قَالَ بُولُصُ الرَّسُولِ الْإِنْسَانُ الْأَوَّلُ مِنَ الْأَرْضِ
ثَلَاثِي وَالْإِنْسَانُ الثَّانِي أَعْنَى الرَّبِّ مِنَ السَّمَاءِ مِثْلُ الثَّلَاثِي كَذَلِكَ الثَّلَاثِي
وَمِثْلُ الثَّوْنِي كَذَلِكَ الثَّوْنِيُونَ لِأَنَّ رِسَادَ عِيَارِ الْإِنْسَانِ فَقَوْلُ النَّبِيِّ
يَا بَنِي الْبَشَرِ هَذَا يَتَّحِدُ عَلَيَّ مَعْنَايَيْنِ أَيْضًا الْأَوَّلُ مَدْمَهُ لَهُمْ لَا نَفْسَهُ
ثَلَاثِيُونَ وَشَلُّوا عَنَانَ الْفَقْرِ لِحَبْلِ الْقَبِيلِ وَجَعَلُواهَا طَائِعَةً لَهُ
وَرَاغِبَةً الْأَرْضِيَّاتِ وَتَحْتَ الْأَبَاطِيلِ وَالثَّانِي عَمْرِيًّا وَتَحْيَا
لَهُمْ مِنْ حَيْثُ أَهْمُ النَّاسُ نَاطِقُونَ وَارِيَّاتٌ تَبِيْزُ وَتَغْلِي تَغَا فُلُو وَصَارُوا
عَلَيَّ الْهَيْمُ تَحْبُونَ الْبَاطِلَ وَيَتَفَوَّنُ الْكَذِبَ أَيْضًا نَبِيٌّ قَدْ
جَاءَ بِسَيِّئَةِ عَجَبِ الرَّبِّ يَتَمَعَّنِي ذَا مَا تَمَرَّجَتْ إِلَيْهِ: التَّفْسِيرُ
أَنَّ الَّذِي تَهْدِي الْإِنْسَانَ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَاجْكَامِهِ وَرَعَايَتِهِ لِلْخَلَائِقِ
هُمَا طَرِيقَانِ كَمَا يَقُولُ الذَّاهِي النَّبِيُّ أَحَدُهُمَا مَعْرِفَةُ وَرُؤْيَا الْحَقَائِقِ
وَالثَّانِي مِنْ أَحْسَنَاتِ اللَّهِ الصَّائِرَةِ لِأَصْفِيَايِهِ فَالنَّبِيُّ الْمُبَرَّمُ مِنَ اللَّهِ أَمْرًا
يُشْرَحُ تَدَابِيرُ اللَّهِ وَبِأَيْتِهِ لِلْحَقَائِقِ وَأَمْرًا أَجْسَانَهُ لِأَبْرَارِهِ لِذَلِكَ
فِي هَذَا الْمَقْصُودِ تَحْتَ النَّاسِ إِلَى الضَّرَاعَةِ وَالْإِنْكَالِ عَلَى اللَّهِ نَاصِدَاتِهِ
مَثَلًا لِأَوَّلِهِمْ يَقُولُ إِيْمَانُ اللَّهِ لَمْ يَلْ فَقَطَّ بَحَائِي مِنْ أَرَاغِي
بَلْ أَيْدِي فِي نَصْرِي فَعَلَبْتَ أَعْدَائِي حَتَّى يَتَجَبَّوْا مِنِّي وَأَيْضًا يَسْتَمَعْنِي
كَمَا صَرَّحَتْ إِلَيْهِ وَهَذَا الْقَوْلُ يَكُونُ بَيِّنَةً لِمَا قَالَهُ رَبُّنَا أَنَا أَسْأَلُ الْإِنْسَانَ
يُرْسِلُكُمْ مَعْرِيًّا آخِرُ وَقَوْلُهُ أَيْضًا لِلْأَمِيَّةِ حِينَ تَسْلِمُهُ لِلصَّلْبِ
أَلَمْ تَعْمَلُوا إِيْمَانًا قَادِرًا أَنْ يَنْتَهِزَ الْكُفْرَ مِنْ أَيْدِي عَشْرَةِ جُوفَاكُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

أَسْمُو

لَمْ يَسْبُوهُ لَاحِقًا تَسُو وَالَّذِي قَوْلُونَهُ فِي قُلُوبِكُمْ تَدْتُو عَلَيْهِ فِي مَضَامِكُمْ
الْمُسْتَبِيرُ أَوَّلُ الشَّرِيعَةِ الْعَقِيْقَةُ لَمْ يَسْمَعْ الْغَضَبُ بَلْ سَمِعَ الْقَتْلَ الَّذِي هُوَ
نَتِجَةُ الْغَضَبِ وَلَا يَسْمَعُ الشَّهْوَةَ بَلْ سَمِعَ الْفَتَقَ الْحَاصِلَ مِنَ الشَّهْوَةِ
لَكِنَّ الشَّرِيعَةَ الْأَخْلِيَّةَ سَمِعَ الْغَضَبَ وَالشَّهْوَةَ وَالَّذِي هِيَ أَوَّلُ وَمَادِي
الشَّرِيعَةِ فَمَا أُوْدِيْعَانَهُ كَانَ يَحَاطَبُ لِلرَّوِي الشَّرِيعَةِ الْعَقِيْقَةُ وَقَوْلُ
هَكَذَا أَعْضَاؤُهُ لَا تَخْطُوا أَعْنَى أَنْ يَتَمَعَّنَ غَضَبُكُمْ فَلَا تَكُونُوا الْخَطِيئَةَ
الْحَاصِلَةَ مِنَ الْغَضَبِ وَمِمَّا أَحْدَثَ فِيكُمْ مِنْ غِلَاظِ الْقَلْبِ وَالْقَوْلُ
تَدْمُوا عَلَيْهِ فِي مَضَاجِعِكُمْ وَأَيْضًا نَقُولُ أَنَّ الَّذِي يَغْضَبُ مُنْتَظَرُ
لِذَلِكَ فَهُوَ تَحْدِي عَلَى لَكِنْ مِنْ يَغْضَبُ مُنْتَظَرُ آخِرُ أَوْ عَلَى حَاجِصٍ مِنَ اللَّهِ
فَذَلِكَ لَمْ يَخْطُ كَمَا غَضِبَ بُولُصُ عَلَى الْيَمَانِ السَّاجِدِ وَبَطْرَرْ عَلَى
تَمِيمِ الْكَافِرِ فَيَتَرَلُّ النَّبِيُّ أَعْضَاؤُهُ الْغَضَبُ الْغَيْرُ الْمَدْمُومُ وَلَا تَخْطُوا
إِلَى تَعْضُوبِ أَعْضَاءِ مَدْمُومًا وَأَيْضًا الْغَضَبُ هُوَ طَبِيعِي فَالطَّبِيعِيُّ
غَيْرُ مَدْمُومٍ إِذَا كَانَ حَقًّا وَاجِبًا لَكِنْ أَظْهَرَهُ بِالْإِسْتِقَامِ أَوْ بِالنَّهْيِ الْخَفِذِ
فِي الصَّدْرِ فَذَلِكَ خَطَاةٌ دَخَلُوا بِحُجَّةِ الْخَطِّ وَوَجَّهُوا عِلْمَهُ بِرَبِّ كَثِيرٍ
بِقَوْلِهِمْ مِنْ بَنِي الْخَيْرِ تَأْتِي الَّذِي يَقْرُبُ لِلَّهِ دِيْبَحَةً أَوْ يَقْدِمُ هَدِيَّةً
مِنْ أَمْرٍ قَدْ كَسَبَهَا بِالظُّلْمِ فَلَيْتَ دِيْبَحَتُهُ مَقْبُولَةٌ لَكِنَّ الَّذِي يَكُونُ
دِيْبَحَةً بِالْعَدْلِ وَالْحَقِّ فَذَلِكَ هُوَ الْمَوْكَلُ عَلَى اللَّهِ وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي
الصَّدَقَاتِ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَأَيْضًا عَدْلُ هُوَ الْإِيمَانُ الْمُسْتَقِيمُ بِاللَّهِ الْحَقِيقِيِّ
وَالْحُبُّ الْكَامِلُ مَعَ تَبَايُرِ الْفَضَائِلِ وَأَمَّا الْقِيْلُ الْقُلُوبِ الْمَتَمَكِّنُونَ
بِالْأَرْضِيَّاتِ وَالرَّغْبُونَ خَيْرَاتِ عَالَمِيَّةٍ فَأَهْمُ يَقُولُونَ إِيْمَانُ خَيْرَاتِ اللَّهِ
وَذَلِكَ مِمَّا رَوَدَ وَهَمُّهُ فِي فَقْرٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ شِدَّةٍ مِنَ الشَّدَائِدِ الْمُرْمِيَّةِ

واخرين في غنا، وعافية، وعيش رغيد، وايضا اخرون يعاقبون عناية
الله بمي ماروا اختلال الامور الدنياوية، فهو لا يقولون كثيرون لجهنم
ما ان القهقمة والخبرة بالامور هم قلوبهم، ونادر وجودهم، واما الجملة
الذين يريدون خيرات الله في هذا الدهر الحاضر القاني فهم كثيرون
لكنهم يريدون خيراتهم في الدنيا، فكيف يكون لهم نصيب في الآخرة
اي كما ان الرثم الموتوم في جهنمة الانسان لا يخفف بكمه يكون ظاهراً
للجميع، كذلك عنايتك بالعالم ونسيانك التي هي لامعة ومثالية
مثل نور الشمس البارز من وجهك، وقد ارسمت علينا رسماً لن يبرح
من رؤيتنا وفكرنا، وعلمنا ان نزل الخيرات التي تنهر الظواهر وتولد الجواهر
وتتمسك بالخيرات الالهية المفرحة القلوب، وايضا ان الذي
يتوكل في روية الله بعقله، يتجنب من جميع الدواب ويتمسك بالفضائل
يرسم عليه نور وجهه، كما ارسمت في وجه موسى النبي ولمع، وما كان
الانسان يلبس يقدرون ان يشاهدوه، ويكتب علماً يترقبه
من ربه، ورسول قد كثر في التقدير المتفقون والقائلون
من ربي الخيرات هم الذين يتمتعون بخيرات هذا العالم ولم يدركوا
النبي ما كان فضله رايه، لكنه اكتفى بذكر الخطية والحمر والزيت، بما
ان هذه تشتمل على ما دونهما، ومع هذا كل هؤلاء كثروا واصلوا من هذه
الخيرات، فانهم يكرهون نعمة الله ايضاً ويتصورون في سلامته
ارقدوا واستريحوا معاً، التبشير اني بعد ان علم الناس حقيقة وجود
عنايتك يا رب، واسكن جميعهم وامنع سلامته وهذه الافكار هم
التي تفلحهم قبل الرقاد اي الموت، بما انه موت الصديقين رقاداً

لايك

لايك، ان يارب تفضلني متوجداً في رجائك، التقدير ان كثيرين في هذا
العمر يقصون بجهنم وهم في ضيقات وشدايد كذلك النبي عند ذكره
الموت الحق الرجاء، ليعلمهم ان الخيرات التي ترجوها تكون بعد الموت
واما قوله اسكنني متوجداً، دل على انه رجل منفرد عن غيره، وليس
من يتساويه في الكرامه العتيدة من الاشرار، وانه يقول هذا القول
من قبل ربي الذي لم يشاكره احد في عظم جلال لاهوته وانه في وقت
صلبه تركوه اصحابه منفرداً، وهر يوم من خوف اليهود، وقد لبست
متوجداً متراجياً القيام من الاب، تحسب ماشونه

امر متوجداً ان يورد للتم من اجل ربه

ان الوارثه هي الكنيسه المجمعه من الامم واما الورثه هي
الخيرات التي ما ابصرها عين ولا سمعت بها اذن ولم تحظر
على قلب بشر، قد اعدتها الله للذين يحبونه، واما وقت الميراث
فلا خبر في قوله للسلام، اعني في انقضاء الدهر الحاضر ولا يقبل
من اجل الموروثه، لكنه قال الوارثه لانها لم تترك عما على الورثه
ولا عصت عليه، لكنها حافظه الورثه، ومنعمه مال اسمها
لكل ان ينفق يارب تقصير في قرائني واصنع لي صوت علي
يسكني والا يفي التقدير ان كنيسة الله، او كل نفس مومنه لما تموج
في ملاكطة القلق والاضطراب، وانها تستغيت وتلجج الى الله بهذه
الاقوال، فاما الصراخ يقال عن نشاط قلب المتوسل وجهد
دهنه، واما اذان الله واصفاوه يقال عن حسن اجابته لدعاينا
ويقوله يارب دل على الاب لاجل هذا حال من يا التخصيص

وذلك بان جماعة اليهود ايضا تقر بالاھوت الابن واما قوله ملي
دل على الابن واما قوله والاهي دل على الروح القدس فقد كل ذلك
تشبث الاقام في الالهوت الغير المقسم ولا منفصل الذي تشبث
للمسيحين الذين هم جماعة الكنيسته واما الكلمات هي الطلبات
الوارده بالقول المملوطة لذلك قالها بالنص الصابر بالاذن واما
الصراخ هو الاعمال الصايرة بشدة الغم لاجل ذلك قالها بالقطعة
والغمز بكلمة الوارثه هي الفضائل السادجه والديته واما صراخها
فهو جملها الى شد غمره واما صوت الطلبة هي روية العقل
وفعله لا يثبت رتب اصبى بالغده اشجع صوتي المتبر
اي ان الذي قد حلا من الشرابات واهل الاهتمام بالعالمات واكل بصلي
الى الرب واما قوله بالغده اشجع صوتي معناه هذا وهو ان اليهود
ما اضم حاصلون تحت ظل الشريعة العتيقه قد صنعوا عيدهم
للفصح في المساء والليل واما حجر الذي اشرق علينا نور مجسدينا
فاننا نصلي اليه بالغده مستبرون باسراقه بالغده نف قد مكث
فترا في ذلك لا نور لانه التفسير اي في الايضام تفسير شعاع
الفضائل مثل حضرك فترا في مقوله ترا في دل على ان نظر الله لاجل
الصلدين وبصرف بصره عن الاشرار لذلك الحق قوله لا تترك
الامر ولايتك لشرك لا يثبت مخالفواك موت من هام عينيك
استفيرا لفظه لايتك انك مجررة باللغة اليونانية لا يضيفك
ومعناها ان الشرير ليرثه لاجل عدمك ولا يبره يتبره من الزمان
ولذلك في المزمع الرابع عشر مجرر اليوناني يارب من كل في مسكنك

او من

ولا

او من كل في جبل قد تكسب مقبلا بهذا اما يحل عن الرب في هذا الغم واما
ممكن عن الابدي في السموات ابغضت جميع عمال الام وهذا كل
الذين يخلون بالذنب التفسير ان اشرار يدعون الاشرار ليولوا لهم
رادوا شر على شرهم وصاعفوا على قتلهم الانبياء قتل الاله فهو لا بد
ايضا محال في الموت من اضم خالفوا الشريعة العتيقه ويقالون منافقين
لاهم ما قبلوا الشريعة الاجلانية وعمال الام لاجل عنايتهم على قتل
المسيح فهو لا بد يشتر في غير الله اي في ابيض الشرايع واما المنكوت
بالذنب فهم الهارتقه الفاسد والراي الخربت في ذلك ما وفاض
بروبه ربنا بكمرة منكم ادخل الى بيتك وتجد في هيكل بيتك
خبرته التفسير ان المنكوتين بالذنب وشفاك الدماء اذا كان ذلك
منهم بيته سببه يفضهم الرب لا الذين يتكلمون بخلاف الواقع
بيته صالجه كما كذب راحات على طالي حواسين يسوع ابن
ناوي ولا بد في شفاك الدماء صويل والياشر للذات ارضيا الله بعلمها
وتلا واما رجال الدماء والغاثر هم اليهود الذين قتلوا اميرهم الانبياء وبعد
ذلك المسيح فزله الله فاذا جماعة الامر تقول نعم ان الاشرار والمنافقين
والامته لا يمكن لهم محل عندك يارب وانا قبل معرفتك كنت كذلك
ولكن رجولي الان الى هيكلك ليس هو من يري وعد لي بل من وفور
رحمتك وبالله يقال للاوضاع الطاهرة البريه من الادوات الذي
يقول ما الكوا مع الربول هو مثل ابي في بيته وبيته يحن وايضا
قبل انهم هيكل مقدس واجسادكم هي هيكل الروح القدس الذي فيكم
من الله وفي هذا الهيكل باقي ويتكلم الابن والابن والروح القدس

ولا يصحبت الله فقال عيسى بن مريم الكيسه المفسره كما جازوا الربوت الى
 يتواوتون انظر كيف ينبغي ان يتصرف في بيت الله الذي هو بيعة الآله المحي
 فالانسان يدخل في مثل هذا البيت بعقليته وسيرته ويتجدر بحمد الله
 وايضا بيت الله يحوي العقل الظاهر والفكر الذي يسهو بين الحوائج يدخل ويخرج
 ما خروجه يكون اذا تشب في امور العالم بواسطة الحوائج وما دخوله
 فيكون اذا انتزح عن العالمات وتوجه نحو العقل وهذا معنى قولنا
 ادخل الى مجد عسك لانه اما الجائنه هي منزلة باب الذي منه يدخل
 الموت المهلك للنفس. واما مدح هو العقل. واما مفتاح هذا الباب
 هو الجهر والحدود وما يكاد ان يصلي الله صلوة مرضية اذ لم يحضر الحوائج
 لكن يحتاج في ذلك الى كثرة رحمة من الله ويصاحبت الله تعالى لعمله الشريه
 التي اتخذها لانومه ابن الله وصار انسانا اماما فاذا جماعة المؤمنين قد
 حصلوا اهل الانجود هذا البيت الاله رحمة السالكين فيه بارت هذب
 الى عدل كمر اجل اعداي تحضر قد ارت طريق النشتر ان هذا
 القمر هو طريق لانه كما في الطريق يكون المشي متوالا وغير منقطع بالوقوف
 كذلك في العمر الجاهل يكون الدهاب لا دوام فاعدا كبروت يقفون
 الانار ويعترضون ويعوقون عن الاستقامة لكن انت يارب سهل
 الطريق ومهداها واهدي اليها اواز قوله من اجل اعداي يكون عن لسان
 الوارثه وهي كنيه الامم فاهانوا الهدى يارب وتكمل طريق حتى ان
 جماعة اليهود التي يعاديني الان اذا رات بجاي تغار ويستغي ان تسلك
 في طريقك كما قلت عنها بالنبي هم غايروني من ليل الله وانا اغايرهم بامه
 لانهم لاني في افواههم صدق قلوبهم طلبة التفسير

ان

ان هذا القول يلق على الفاسدي الذي وعلى الشرير العيشة لان الفرقين
 اما افواههم يبرز المساوي واما قلوبهم فتلد لها جحشهم في مفتوح
 خاشه فافهم ان النبي لما سوي في الممر والاول وقال لا تقوم الكفر في
 الدين فالان يقولون فيهم الله كانه يدعوا الذين يقول عنهم فيهم الله
 اي لا فلهم في الكفر الذي يجعلهم خارج الدين ويستقصون من مواعيدهم
 وكثرت فيهم قسمة قسمة لانهم مرسون بارت النفس
 كما سبقنا بالقول ان لفظه فيهم يارب معناها اغرام عن الكفر لذلك يقول
 ان الاستسقاط من افكارهم السية وابعادهم من نفاقهم يكون يعني دعاهم
 ولا يفرح بان جمع التحسين عليك في الابد يتجوت وعمل فيهم تتغير
 ولا يفرح بك جميع التكثير عليك عنده ما ينظرون شركا كثيرين في
 ميراثهم وفرحهم يكون موبدا غير معتقب له جز في السموات بحلولك
 فيهم لانك انت يارب الفرح الدائم والجمال الغير البالي واللذة المبهجة
 وتفرح بك كل الذين يحبون اسمك لانك انت تبارك الصديق
 يارب التفسير ان الله لم يكن معروفا قبل المسيح لذلك يقول ربنا انه قد
 عرفت اسمك للناس فليفتخر اذا النجوت بالله ويحبون اسمه ابين
 وروح قد ترو ولان كانا نرى يودوهم ويهيمون لكن ذلك لا يرجعهم لعلمهم بان
 الرب يبارك الصديق واما افتحار الذين يحبون الله افضل من الذين يخافونه
 شتر لاج انهم وكلتسا التفسير ان معرفة الله تظهر بالعلم والنظر اما
 العمل يكون تجارة الاعدا العقليين فتصير المعرفة وقت العمل لاجا
 للمحارب على اعداياه ودفع مصادمهم وقهرهم صلاح المترواي صلاح
 وافر الجود والحسن والقوة واما النظر يكون بعد النظر والعلية على الاعدا

وهو ان يتولى الانسان على الانفعالات المدمومة والمعرفة بصبره باجاً
واكليلاً فاما ان العقل يتسوق والنظر يتبع لاجل هذه كرا لا السلاج وبعد
الاكليل الذي هو ثواب العمل والنسب **ص**
المزبور التا دتر لدا وفي التمام لاجل التام التفسير
ان اهل الشريعة العتيقة كانوا في اليوم الثامن من مولد لطفل يحسونه
وكاوا يعبرون ذلك اليوم بهذا المقدار حتى انه اذا وقع يوم السبت كان السبت
يطلق حكمه واجرامه من اجل الحثالة اياهم كانوا يحسبون الطفل ولا يتاخرن
وذلك لان اليوم الثامن هو يوم اقيامه ريسا من الاموات اعني به يوم
الاخذ لان يوم الاحد هو اول يوم من وكانت القيامة ثبتت حثالة
القلوب وظهارة الخطايا لكافة البشر وارتقا عنهم عن المواظبة
باشياء العالم الاستوي الحاضر وارتقا فكمهم في الثامن الذي هو
العند القيامة فيكون قوله للتمام معناه ان روية ذلك واقم الكمال
وانه سيكون في اخر الزمان يا رب بغضبك تدين ولا رحمتك تدين
التفسير انه قد جاز في كتاب ايوب الصديق معبوط هو الرجل الذي
وبخه الرب على الارض وهذا النبي ايضا في بعض الامم يقول طوبى
للانسان الذي تاديه يارب ولكن لا ذاهما يستاي التوبخ والتاديب
فنقول انه يستتاب ذلك لكنه يطلب ان لا يكون بغضب ورجس
لان التوبخ والتاديب بغضب ورجس لا يكونان في هذا العمر الحاضر
بل في الآخرة للذين يقضوا من غير توبة واما في هذا العمر فالصديقون
يقبلون غضب الله ورجس وبشاشة والتاديب منه دفعا له في
الاستقبال لاجل ذلك منجاء النبي يقول في الاصحاح السابع اجتمعت غضب
الرب

الرب لا في خطيئة اليه الى ان يحكم بحبي ويصنع قضاي ويخرجني الى الور
وابصر حفته واشعيا يقول في الاصحاح الثاني اشكرتك يارب لانك
غضبت علي ثم رددت غضبك عني وعزيتني وهو تعالى يقول كما
يكون رجس غضبي حيا صلا اشفي ايضا والرب يقول انه يستعلن خطا الله
من السماء على كافة نفاق البشر وظلمهم فيكون اذا غضب الله ورجس وتاديبه
ويوبخه في هذا العمر للشقاء والخلاص ولازالة النفاق والامم ونقول
ايضا ان النبي يطلب بان لا يكون غضب الله وتاديبه بمقدار خطيئته
بل يكون بالرحمة وان ياديه ليس كما كمل بل كوالديا رحمتي يارب في غيب
استغني يارب ون قد سقطت عندي في التفسير ان البعض من المفتريين
قد يوهوا ان النبي بهذا القول يعتد بضعف الطبيعة البشرية وتسرعته
زلهما وانه يعلمنا كيف تكون صفة صلواتنا ولواننا صنعنا ربوات من
الفصائل واما يوحنا م الذهب الجليل فيقول انه ليس كل من يقول ان رحمتي
يارب ويعتد بضعف الحسد ينال رحمة بل الذي يستحق الرحمة ذلك
برحم لانه لو كان الامر هكذا لما تعذب احد فالذي يستحق الرحمة من
تعفف عن السبات وقشف ذاته باعمال التوبة ولكن بحيث ان النبي
اعتني عن الخطية وصار يكي ويدعو عنه يتم سريره ويبل فرشه ومع
هذه كلها قد اجتمعت شكر اضطهادات اعداياه لعلمه انها من شجاعة
فهذه التي اضعفته ومن جرائها قد تجاثر على الاعتد بضعفه بحيث
انه قد تستقر نيران الشهوة والغضب من كتمان ومن مبالغة النظر
الى الحلات الحسنة ومن تنعم بالحسد وعمر الفكر في الخمر ومن عدم المداومة
على الصلوات وقلة معاشر الصديقين ومن عدم مخافة الله ولازالة

ابن راعي واما هم فاقبل ابن عيسى فعلى قول الجليل في القديسين ياتيلون
انه دعي ابن عيسى لانه لما اقدم الى ايشالوم وتصاحت معه كان يطل
شورته بالمقنعة راي اخطوف الذي كان يحث ايشالوم على محاربة
ابيه فبما انه من اى اصابت في غملة دعي ابن من راي اي عيب
بذلك فخصني من راي الذي من راي في تفسير هذا القول
يقول انه ولو اننا صنعنا منقبة ما اما بعلمنا او بعوننا او بعلم وفوة
اصحابنا واجبت علينا بان نعرفها من الله ونسبها اليه ونشكره
ويؤكد عليه ويقول روي الالهى يا المتكلم التي لا اضافه يميز انه كل
احد يحتاج الى معونة الله ولكن هو يحتاج اليها بزيادة لانفراده
في شدته المحصورة وايضا يظن بذلك وفور محبته الى الله واما قوله
بضيعة الجمع في الطاردين له قد بان بانه ما يعاتب ابه ايشالوم
فما ان محبته لا ولاده كانت رايه بل بانه جماعته وانصاره ولا يطل
ابا دقه واهلاكهم من الخلاص منهم روي وقوله خلصني ونجني اما الخلاص
هو النجاة من المرض واما النجاة هو اعتاق من الاعتاق فاذ اطلب الابرا
من امراض الخطية والاعتاق من عبودية الشيطان فكل من
يؤكل على ماله وعلى قدرته وعلى انصاره واعوانه لا يقدر ان يقول
روي الالهى عليك توكلت بل لا تخلف مثل الخد فتي حيث لا
تقدر ولا تمسك في التفسير قال القديس باسيلوس الكثير في تفسيره
لهذا الرموز ان مجاهدى الله الشجعان في انقضاء عمرهم يستقصيهم
ارحمن هذا العالم لكي انه اذا وجد فيهم رجلا من ماصار عنهم وادبنا
او وسمنا من الخطية فيضبطهم ولكن اذا كانوا ابرياء من ذلك فينسلهم

الشيخ

الشيخ ويجدهم اليه فيطلبون المعونة ويقولهم خلصنا من الطاردين لنا
يلتمسون الخلاص من الصالين عليهم في هذا العزاي من اعدائهم
المضطرين والغير المظورين واما قوله غنايتا لول النجاة في وقت
ذلك المخلص ولما لا يخطوا اذ لم يكن له فاد والتى لهذا السب قال في
الذي جمعنا وبعده الحق مفردا ليجزى بذلك اما حثيا عن ايشالوم
قال عينا كرماسيه واما عفتا عن الشيطان ريش الشياطين
الذي يدعوه بظن الرئول بعنا في رسالته الاولى قائلا فيقولوا يقظوا
فان الحال معاندة كبحول الشيخ الراي طالبا احدا ليلتفعه في نجات
انت سمعت هذا وان كان لم في يد في التفسير انه كما قال يوحنا فم
الذهب ستة اشياء التي تصنع الطالب مستجابة فاولا ان يكون
الطالب مستحقا لوال المطلوب وثانيا ان يكون نصرته على ما فرضه
شرائع الله وثالثا المدادومه رابعا ان لا يكون المطلوب شيئا من الاشياء
الديناوية خامسا ان يقدم الطالب ما خصه من الفضائل ثادسا
ان مطلوبه يكون مما يوافق وليس خلافة لاجل ذلك والني داود قد مر
معرضا لله طاعة التي كانت منه لاية بقوله ان كنت صنعت
هذا اي ان كنت عصيت على اني كما عصي على ايشالوم وما ذكر
انتم الفاعل ولا فعله حيا لانه ما ان العقوق امر شنيع لا يتحقق
ذكره لذلك قال باسروا ان كنت صنعت هذا او ظلت احدا او جرت
بذرت زوت شرقة دس خدي خيا في التفسير انه في الشريعة
العقيقة كان مباح مجازاة الظم مثله واما شريعة الشيخ ليس لها فقط
تنتهي عن المجازاة بالشر بل تامرنا ايضا ان نحسن لاعدائنا ونصلي من اجلهم

فداود المعبوط مثل موسوم برسم شريعة المسيح كان فعله فائق الشريعة
 العتيقة لانه قد قبض على شاول السفري يقتله ونسبه امرأه كثيرة
 مع انه كان يعلم بانه سيعود يستمرى يقتله واما شاول عوذ ما انه
 يقتني عن قتل داود كان يستدحقه عليه لاجل هذا داود لم يقبل
 في طلبته ان جازيت الذين صنعوا لي شرًا لكنه يقول الذين جازوني بالشر
 اي الذين احسنت اليهم بالاعتناق من غير مضرة ولا قصاص علي ما
 فعلوا لي امرأه عديدة هذا من تشير يوحنا في مذمت الخبيث
 واما قوله اقم اذ امر اعداي خائبًا معناه ان كنت طلعت او جازيت اعدائي
 فليجت ايلي واستيشافي اللذان لي بار اعلت اعداي القايين لان علي
 ينسب عدائي في ذرات ويدفون في الارض حيون في ارض
 في اي ان كنت صنعت ما قد سبق ذكره من السيئات فيغلبني
 اعداي ويميتوني يموت يكون بغير وقته ويهفون مجدي وذكرني
 في التراب اي باهانة وردالة بما انه مرام الاعداء المنظورين هكذا
 واما الاعداء الغير المنظورين فهم الذين لا يجري يضطهدون انفسنا
 نحن البشر ونطقنا الذي هو مجدنا وشرفنا ويستعوت بان يسكنوه
 في التراب اي بالارضيات الباطلات ويستعوت بان يعقد موسى
 الجيوة الابدية المنفقيه مع المسيح بالله كما يقول الرثوك ويدنووها
 في الارض اي في الجسد الذي هو ارض والى الارض يعود اوفي حماة
 الانفعالات الجسدية فقول النبي انه ما جاز اعداه يكون عن
 المنظورين واما الاعداء الغير المنظورين فهذا النبي وشارب زمرة
 القديسين قد جدوا بان يجازوهم ويعرحوهم ويهروهم ويتصلوهم
 بقوة ربنا

بقوة الله ومثل ذلك قال اسيلون ان الصديقين الذين يفضا لهم
 يكثر في السموات خيرات ابدية يكون مجدهم في السموات واما
 الترابين الذين يعيشون بما يحصن الجسد الذين يتجدون بالفساد
 الترابي وفي المدح والتبجيل الزماني ويستقون في المراتب الجسدية مجدهم
 لا يرتفع الي السموات لكنه راسب في التراب فيموت برمزك ورسخ
 في تاي اعدائك استعوار الجلود والقيام والرجل الذين يذكروهم
 الكتاب في الله ليس ينجي جسدي بل يايق بعظمه جلال الهيوته
 اما الجلوس يدل على استقراره وتخله عن التحول واستوائه في القضاء
 واما القيام الاعتراف على الفعل واما الرجل على تاديبه للمذنبين فقله
 هذا قمارب معناه لا تطل انا بك ولا تمهل لان لفظة قمارب جرك
 فترها اكيلا قمارب لا ماطلة ولكن النبي لم يطلب قيام الله لينتصر
 من اعدائه بل يطلبه لمجد الله لانه يقول ارتفع على اقصي اعدائك
 ولم يقل اعدائي واما لفظة اقصي مجررة بالعبراني يعابرون
 وتاولها اقصي ومعناها غاية تصلفهم الذي وصلوا اليه
 كانه يقول حدد بتاديبك نهايات شرهم لئلا يتعدي ويتسع بالكثر
 زيادة وقوله ارتفع ليس معناه انه لما راوا الاشرار امها الله على
 تاديبهم فتوهوا ذلك انه ضعف واتضاع فيقول الان يارب
 استقم شرهم ليعرفوا رفعة جلالك ما ينقضي ويصرخ شرهم
 وايضا هذا القول هو نبوة عن ارتفاع ربنا يسوع المسيح على
 الصليب من اقصي الاعداء اعني بعد بلوع نهاية شر اعدائه
 وتبغ يارب في الامر الذي اوصيت وضع الشعوب حولك

ان داود قد مر في الاماكن التي ذكرها في هذا الكتاب

سأل الامر الذي وصي به الله كان اكرامياك وامك واقامه
الوصيه وقد تجاوزها ايصالوم لما عوق والده فطلبت داود بان
يفهم ليستصر لوصيته تاديبا له ولغيره وايضا امر الله ان يحير
الضعفاء ونقض المتأدين فيقول قماريت واجز بفعل ما قد
امرت لنا باجارتك لي ومعاضدتك ودفعك الاذايا عني
لانك اذا صنعت هذا جمع كثير يرجع اليك وينصب مصافا
حول هيكلك ومدحك وينشكرك بشكر علي احسانك فهذا معنى
جمع الشعوب حولك لان الله لا يحاط به بما انه غير محصورا
وايضا قوله استيقظ يدك علي قيامه ربنا من الاموات التي بها
ظهر لكل حيث ومنع قوة لتمام اوامره الاكثيه
ولا في التفسير وهذه ايضا نوه عن صعود المسيح الي السماء
فيقول في شان هذا جمع الشعوب الذي اقيسته بتجسّدك رجح مرثا
العلو مجدك الذي لم يزل ملكه قبل انشاء العالم وايضا ارفع شان
هذا الجمع الكثير الذي امرتك رب يدب الشعوب في التفسير
ان في وقت صعود ربنا الملائكة الذين خاطبوا الرسل علي جبل الزيتون
ذكروا لهم انه سوف يحضرنا في انقضاء العالم ليدن الاجساد والاموات
فالنبي ههنا فطن بذلك ان الرب يخبر الاعمال ويجازي كل احد بما
يستحقه ربنا عني قدر عذبي وعني قدر عمل ربي في تفسير
ان النبي بهذا القول لم يشبهه بعلة وعدم شدة لانه في موضع اخر
يتصرع الي الله ان لا يدخل في المحاكمه معه لانه لا يترك قدامه احدا
لكن بحيث ان العذله درجات فيعرف عذله الله فضلا وكذلك يعرف

عذله

بفرق عذله الملائكة عن عذله البشر ومثل ذلك ايضا الناظر يعرف عذله
بعضهم عن بعض ولأجل ذلك يطلب النبي الان من الله ان يعامله
علي قدر عمله وعلي قدر شجاعته المختصه بذاته لانه ما كانت بداية
الشر منه وانه غير خبير بما يوافقه يعني شره خفيه وتفسيره
ان في حق القوت وان الله بعلة التفسير انه اذا اتى الله لتأديت
الخطاه فشرهم يباد ولا يعود فعلة واما الصديق فانه يعتبر الامر
ويستقيم استنساؤه وابصارا شر الخطاه هو الشيطان كما قال
اوريجين ويطلب فقره ويطلب قدرته لان الخاطي اذا تاب اما
الشيطان فيفهم واما الشر فيسقط واما الانسان فيستقيم طريقة
ولما قال ربونة الله فيقول لا يحتاج الي شهود واشات ولا يستقصي
الحفايا بعقوبات كما تصنع حكّام الارض بما انه فاجص اي عارف
الغوامض التي في القلوب وهي اراي العقول ومعتقداتها في الله واما
الكلام اي اراي السموات معونتي من عذبت الذي خلص
تسبيتي بقوت في تفسير اي ان المعونة التي اطلبها من الله ليس في
غير حق لان كل من يطلب شيا يلقيه نواله فذلك يحق واجب
علي صفة طلبه سال المعونة من الرب الذي خلصنا الكثير في طرق
مستقيم خال من الزيادة والنقصان وهذا صفة الفضيلة فاضي
عليه وروي فيقول روح ولا ياتي بجزء في كل يوم في التفسير
انه اذا اخصنا صايرنا واعيانا خطايانا التي نجبر بها جدد واتسنا
بانا مستحقون التأديت في كل وقت لذلك قال نعم ان الله عادل
ولكن علي مقتضى عذله وجبت ان يعاقبنا جميعا بما انه ليس ولا وجد

منابر من الجبابرة وايضا قادر ولا يمنعه عن تاديبنا ضعف حال لكنه
 طوى الروح ولبات برجزه في كل يوم ويقول النيات ايها المومنون قد بقي الى الان
 من غير معاقبة ليس لامر اخر الا انت انا مستحق بان اسلي بالاداب
 من عند الله فمن قوله لا ياتي ترجمه الشيخ ان الرجز والغضب الممولان
 في الله لا يدلان على العقاب كما فينا لان الرجز ثابت في مالكة ولا يتعدى
 الى غيره بل انه يدل على العقوبة الواردة من عند الله على المذنبين
 وهو يصغر شيفه وتوقه وفيها التفسير انه قال عن
 صقال الشيخ وايضا القوتن تحريصا للخطاة الى التوبة لان هذا القول
 يدل على بقي واستعداد العقوبات المزمع اثابها على الغير التائبين
 ومن ثمة انه الموت صنع شهادته مستوجب التفسير انه قد
 تلخص الفقر وتضطرهم من العشق الجسدي ومن الطمع ما كتات
 المال ومن غضب مشعل ومن اخرات ملهية هذه الميولي التي
 يتجدها الجهال كما قال الرسول هم الذين يقبلون في نفوسهم من الشرير
 الملهية واما ائمة الموت هم قوات منطلقه من الله لتاديب المذنبين
 من تحضر ظنا بمسود ما وندما التفسير انه في الولادة الحيوانية
 يكون الجبل الاول وبعد التحضر الميلا واما في الامر فالامر يكون
 بخلاف هذا الجبابرة وزيت الطبيعة لانه يتقدم فيه العيمان
 والاغلام مثل تحضر شديد وبعد يصير احصاءه وحفظه في
 القلب والفكر مثل الجبل في الرحم ثم يخرج الامر بالعمل ويظهر الوجه
 المحمدي ان من مثل مولود وقد قال هذا القول ليس ان ايها المومنون
 ان عقوبه ليس هو ابنه لكنه ابن الشيطان لان الذي يصنع الخطية

هو

هو من الشيطان كما قال بوجنا الا يغني فاذا هو قد تخضه بالظلم
 وحبله وادخله في جوارحه وولد باطهار شره المكمون في
 رتة فتقط في جفوه التي صنع التفسير ان هذا قد جرى في شيطو
 مثل ايشا الموم الذي كان بشوره ويحته وفيه على طرد داود فلما انضله
 خوئي بشورته وسكن غيضا ايشا الموم وحيط عند ولا حظ ايشا
 ما شجر عليه من داود فذهبت الى منزله وشوذاة وصار علما
 تابعا لما يكون ليوضر دافع النعم وكلاهما قد روعا في الحفرة التي
 حفرا وانسويا جرها وما في اليواي جبر اختفرتا فيقول القديس
 باسيلوس الكبير ان الحب اذا قيل في الكذاب يكون لامر مدموم لان
 يوسف يقال انه التي من اخوته في حب واما التي حفرها ابراهيم والجو
 تدعي ايسار ولكن الفرق بينهما هو هذا ان الحب ما هو يكون من خارج
 ويعكر واما البر بطاعه وما تتجر منها السيول بعد ريع الاجار والازية
 وتسمم النفوس التي فيها عروق الفضيلة والصلاخ فاذا تعزلت
 منها الازية اعني بها الهجوم التي تالعهما فانه يبرز منها اما عذبت
 وشاف اي علوم تروي وتزكيت الفواد واذا من تحفرتا بخلاف
 الذي يحفر يرا لاركان يتقط في حب ابحيم مثل الذي يحفر وعقده
 في جيوته برود وعقد على رتة وتعل عامته جيبا حمله التفسير
 اي ان التو الذي قصه لغيره من الناس هو ذاته يتقط فيه
 حروف لم يتعلم قد عدله وترى انم الرب اعياش
 اي ان اعترف باجساد الرب واشكره ليس شامت على سقوط اعداي
 ما لا داي بل على احرا بحكمه العادل التفتظ وشكره له يكون دائما لا في وقت

م

اجتنابه فقط لانه ليس محتاج لتكري بل لاجل مفعلي ودوام خلاصتي وارتل
 لائمه اي انتج واشهر لانام عدله واحسنه **س**
 * * * * *
 ان كلمة للتمام معناها سوة للزعم ان يكون في حضور المسيح باخر الزمان
 واما كلمة معاصر تشير الى جماعة النجيين وكنايتهم الموجوده في تباير
 المكونه والمذبح الالهيه التي لبت واجده كما كانت لائراشيل سوا واجدا
 وهو الهيكل الكاين باورشليم الذي كناه رينا بريح والمذبح الذي فيه كناه
 ايضا بمقصرة واشعيا النبي في الاصحاح الخامس يقول عن ذاك الهيكل
 وعن بني اسرائيل صار الهيكل كرم في قرب في موضع تميم فحاط به
 ساجا واحتراسه حجارة وغرسه محتارا وبني في وسطه برجا واشتر
 به مقصورة يعق عن هيكل سليمان الذي كان تقاطر اليه اليهود
 من كل ناحية ولكن كايين النجيين كبره في كل المكونه لذلك قالها النبي
 بصيغة الجمع معاصرا ودعيت هكذا لانه كان المعصره متي من عناقيد
 كبره لكنه يحصل فيها اخر واحد كذلك كايين المؤمنين سألهم ملائير
 مختلفة لكن الناتج منها كلها ايات واحد ومجيد واحد ونتجه واحد
 كخبر مفرح للقلوب لاجل هذا رينا ايضا دعاءاته كرمه ورثله وراثتي
 ونفرت كل صديق شئت كرمه محصية في جوانب بيته **ي**
 * * * * *
 تبايرت ايمانك في كل ارض سنسيراها ولا كان في انراشيل
 عظيم اسم الرب ومعروف بعبادته في اليهوديه فقط ومنسج في هيكل
 اورشليم لكن اليوم بعد حضور رينا الي العالم تقديت له كاهنه الامم
 لكونه استظارها وصار اسمه عجبا جدا بغير قباين لان اسم رينا قد انتفض
 الموت

الموت والحال الفهم وطريق السماء تهديت والوالب الفردوس انفتحت وصار
 بالعباد منسج في الارض كلها ويدعوه بالانه غانا من عبودية الاصنام
 وصار ذاته راو سيدا علينا لذلك اردف القول بها الرب رينا لان الله رب
 الكاهنه يحسب كونه مبدعها واما روبيته لنا مضاعفة فسا ولا
 يحسب الابداع وتابا يحسب معرفتنا واما تبايه من العظام الحاصلة
 منه لنا لانه في المنور السابق لما كانت الطلبة من اجله وجده قال ربي
 ولاهي واما في هذا يحسب علي انه يكون التسبيح على جميع المؤمنين لهذا قال
 بها الرب رينا لان قد انتفع عظمته بانه لا يكون منسج في
 ان عظم حلال ربا هو الناموت الذي اخذه من الشر وضع به العظام
 لهذا قد انتفع فوق اعلى السموات المنظورة بصعوده الى السماء بعد
 قيامته وحلوسه عن غير الالب وصار يسجيا ومجدا في السماء لان
 ملائكة ايضا تحمد الله شاكرة على خلاص البشر من عبوديه **ل**
 * * * * *
 يسجيت يسجيا من عندك يفتح العروق وانت في النفس
 ان النبي ليريدك شيئا من عجائب المسيح اعني مثل احياء الاموات وتصوير
 البرص وتفتح العيان وما شاكل ذلك مما انه مثل هذه قد سبق فعلها
 قبل المسيح لكنه ذكر تسبيح الصنيان لما دخل الى اورشليم راكبا على
 حمار لانه جرى قرب وقت الامة وقد اظلم هذا فذرت وايضا
 دعاء الرسل صنيانا لكم من احد بواسكان المكونه كلها الايمان المسيح
 بقدرته وبره المؤمنين به ان يكونوا سلمي القلوب وسادجين وبارين
 من الانفعالات الدميمة وظاهري مثل الاطفال فتسبح الاطفال
 وصراخهم قد اكم عدله الذين هم اليهود وروساوم والذين يصنعوا

معتدلين ظهر صلوه ليستقوا الات لانه كان يدعو اذاته ابن الله لذلك
كان يقول لهم من يحبني فيحدا الات ايضا فاذا قد اذبح الفداء والسم
لاي اذبح تموت عمل صابك الفروا بجوم التي انت استغفرت
التفسير انه قد ذكر الفروا بجوم ولم يذكر الشمر ما ان المذكورات يكون
تلايها بالليل ولم يضل انها عمل يديه بل اصابه واما عن السموات
في مزمور اخر يقول انت يارب انت انت السموات عمل يديك
فاما السموات من الخلاق وعماها عمل يديه والسموات عمل
اصابعه يعني انه علمهم بقوة عزوية بشرة وايضا يدعون سموات
الرب الاطهار الذين ادعوا في العالم مجد الله وفي الكتب وجوم الذين
يتقنون بالاشياء العلوية لا بالتي على الارض ليقول الربون الذين
من اجلهم قال ايضا انكم سمعتم من الناس بجوم في العالم من هؤلاء
انتم ترون انتم تفتقدون ان ربنا تعالى قد اكرم
الانسان بزيادة عن جميع مخلوقاته فاولا لانه خلقه على صورته
ومثاله وثانيا لانه قد صنع كل الخلاق لاجله المنظورة والغير المنظورة
فمنها الصيامة ومنها لاقياته ومنها خدمته الجارية وعافية
جنته ومنها الخدمة خلاص نفسه وايضا بعد سقوطه بالعصية
لانه لم يكن على اصلاح امره وثبت له سرائع ارسل انبياء ناجي صديقين
صنع اياتا اظهر عجائبا وعظائما وبعد هذا كله اتي هو الخالق بذاته
مجتسدا وظهر في العالم انسانا تاما وبعد جميع اعمال تديره الخلاص
اقبل الالام والموت بحسبه من اجله اي من اجل الانسان فبعد كل هذا
لما راه النبي يعقوب النبوه بهت وقال من هو الانسان انك تدعوه

اوابن

اوابن الانسان انك تفتقد واملته باقار هذا من الاعشاء والقياسه وما
انقصه عن الملاكه شي الاوت جسد وهذا القول التحذير الربوا مقولا
عن ربنا يسوع المسيح في رسالته الى العبرانيين في الاياتين تسبح المسيح
الذي نقص فلما عن الملاكه من اجل الموت انقصه قليلا عن الملاكه
والكرمه كله وعلى عمل يديك افتتحت التفتير فانه كان الاله
طبيعي قد تواضع من اجل الانسان لما عتدك فاما ما معه وشاركتنا
جلوسه في السموات لانه جلوسنا سموات المسيح عن ميثام الات قد ترك
الافتحار في جنت الشر جعلا في شي خستت بفت قدميه الغنم والبقر
جعا وايضا بهام السبع وطور سمة وحيث ان الجمرات حات بشل
في جارة التفتير اي الانسان خضع لطاعته جميع الاشياء مما سمح
له الله من العقل والقدرة وايضا لما اتحد الناسوت باللاهوت بتجسد
ربنا قد خضعت الناسوت المسيح جعي والعقليات واما القديس
اساسيوس الجليل يقول بان قول النبي يفر او غمنا يشير الى اليهود الذين
كانوا يقررون دبايحا من الغنم والبقر واما بهام ثقال الام التي قد
كانت غير طاهرة وعذرية الغرير واما طيورهم الذين يفتنون
بالاعالي ويفحصون عن المعقدات الشريفة ولكن انجيوس يقول
ان حيثان الجرحم الذين يتجلمون بالامور العالمية ويكون لهم خلاص
ان تكلوا سبل الاتحادي اذا تدمروا واثابوا الى الابد وهذا بنفسه يقول ايضا
غمنا هم السنج من الناس واما يفرهم الذين يقولون وصايا الشريعة
الذي قيل من اجلهم لا تكم نور ادرسا واما بهام هم الخطاة المنكون
على الارضيات الذين يغفرون بالخلاص ان يقبلوا ربوت المسيح عليهم

بالثيرة الانجيلية والقديري وحناو الذهب يقول في تفسير هذا القول
ما زال الذي هو متكلم بالابداغ عشر القوات العلوية بالحد خطابها على
الجنيات متكلم بالكرامة الصابرة نحو الانسان وقد فوض الصالحات
الغير المتجند لتعترها بحسن وانه قد ردد كلامه بالاكتر في الجنيات
لانها اكثر ايضا جاحدا للصحة وهي الرابسة التي عطيت له على الارض
لانه اناله كرامة هذا مقلداها قبل معصيته وايضا بعد المعصية ما
عزله عن كرامته لكنه انقصه قليلا عن الملائكة اي قد حرم عليه الموت
ولكن ما عراه من الموهبة يقول النبي انه وبعد ما نقص بسبب مخالفة
فابقاه الله مكلال الجور والكرامة ولم يعزله عن رياسته بل اخذه قليلا
وهذا قد صنع لا عن اياه به لانه قبل المخالفة كان يضبط حتى
والوحيث ايضا ولكن بعد المخالفة قصر شيا قليلا من سلطانة
نعم انه والانضابط عليها لكنه بصانع وحيل وخوف ورعب
يضبط على الاكثر منها مرددا وليست ذكر من مجاهدتها معصيته القديس
وبنوع اخر انه قد يكون هذا امر العناية ليحد حكمة الانسان ويحفظ
تسامح رايه ويقطع بطالته الغير المتساهية لانه لا ملاك
ايها ابناء قد انهوي شيا قاطعا فخرج صعوبة ما في استقالة ولكن
مهما كان الامر حاجته قد تركه متقاربا ان يملكه جميعه بلانعت
ولا عرفت واما الاشياء التي تتم بها بان يملكها بتعب ونصب لانه
اراد بهذا ان يقصر كثرة الاباحة فلاجل ذلك قد صار جسدا ايضا
مستمرضا ومتاديا من انواع الازايا وعمرنا كله مفعلا من الاعبات
لكون مادب العمر الحاضر والراجه والترخي يهلكون كثيرين لذلك منج

الراجه

الراجه بالتعب ليكبح نفصة دهننا كانه بعبان
قوت وحناء في الذهب مترجم على لفظة ايها الرب في ما يجب عليه
بمنقولات شمع داود للتمام في خفيا لا يرق القنبر
اما سماخون قال في ترجمة هذه الكلمة انها نتيجة العلبه في وقت الابن
واما اكيلاء فقال لصانع العلبه لسبوتية الابن وامانا وودوتون قال
في عنوان الابن وعلى ما جرره هؤلاء جمعهم شمع ان هذا المزمور يضمن
العلبه التي اجترعها ابن الله على الموت بشمامه وشجاعة فهذا الامر
قد دعاه السبعون سر خفيا لانه كان ينبغي عن الكل والابن ذاته
كان يقول للبرسل ايضا ما نحن صاعدون الى اورشليم وابن البشر يسلم
للمصلب وفي اليوم الثالث يقوم امامهم فكانوا يذمونه لان هذا الامر
كان خفيا عن اعينهم ولم يفهموه وبولص المعبوط يقول السر المكتوم
منذ الدهور والاحيان الامر الذي لم يعرفه رؤساء هذا الدهر
ولكن نعمان مولد ايضا بحسب تحسده من القول بالروح القدس
وجراجه المستغفيرة العجيبة وكل ما صنع من اجل خلاص البشر كانت
خفيه لكن موتنا ثبوتة واخذاره الى الحجة وصعوده منه هذا
كان ختام ومنتهى الحفايا جميعها لاجل ذلك جزر السبعون في
حفايا الابن وقال تاسيوس الحليل اما كلمة الله للتمام جزرت لانه
نوت السمع جصل الى الخلاص والمجد وهذه كانت الغاية التي من
اجلها حضر المحضر بالجسد التي عنها جر بطرس الرسول قائلا مقتلون
بهاية امانكم خلاص نفوسكم الخلاص الذي من اجله طلبت والتجسس
الانبياء الذين تنبأوا من اجل النعمة الواصلة اليكم وفشو المن او في اي

استقر روح المسيح الذي كان فيهم لما تقدم وشهد عن الآم المسيح والامجاد
التي بعدها في بيته من كل قبله واخذت جميع تجلياته التي
ان قول العتوف لك يارب من كل قبله قد مره بوحنا فم الذهب اشكر
يارب على كل حال ليس في العتبه الرعيه واشراخ القلب فقط بل وفي
صده لك بما ان الشكر لله على احسانه هو وفاء دين واما الشكر في وقت الله
والعذاب يجعل الله مدبونا لك وعوض شكرك نعم علمك بقوة لكي
لا تجتر الاوجاع ويعوضك عن ذلك اصفا فاكثيرة. وان الذي
يحب الله من كل قبله هذا يعترف له من كل قبله اي بكل همه
وسايط ومثل ذلك الذي تاب عن خطيته الى الله من كل قبله
هو يعترف للرب من كل قبله ويمكن ان يكون هذا القول مقولا من
قبل ربنا يسوع المسيح الذي من اجل قضاء الحقايا التي خلاصنا قال
بفرح اعترف لك يا ابنا رب السما والارض لانك اخفيت هذه
كلها عن الحكماء والفهماء واعلمتها الاطفال معساي بالاطفال عن
تلاميذه والمؤمنين القديسين الشراخ وجميع بيت وارث لا تمك باستعالي
تسبحوا الذي يحيد ويباعد عن مغريات هذا العالم والتمناذاته
الزمنية دك بفرح مستحيا بالرب وتعلق بحبهه ولكنه لا يعاينه
بالنظر المجني بل برأه بالابصار الروحية ويرثي لاسمه الذي ما كان يعرفه
الا الابن وهو عرفه للمؤمنين لانه تعالى قال يارب السما اذ برست
في قلبه خلف يخفون وهلكون من عام وجهك التفسير
ايها الانسان اذ انتعت النبي في الاوجه الله لا تظنه صورة جسدية
بل شيئا لا يقا بالله كما يفسره اما فم الذهب يقول انه فعل الله وظهوره

واما

واما اورنجستر يقول انه رجا الله على المذنبين وقيل في موضع اخر وجه الله
على صاني المساوي اي جبره فيكون على المعاني المذكورين مرتد ويحشي
الحال عتبه نفوسنا والاقوياء الاشرار يضعفون وان لم يرجعوا يادون
لك صنعت جدي ونقي جلست على العرش يا ديان العتدك التفسير
اعني ان يرد العتد وانصرافه وضعف الاقوياء وبادت قد صارت بما
اذا انتصرت في منهنز واما قوله جلوس على العرش وحكمه للعنك هذا يقال
في الله مجازا لانه مستعاض من الشرايات اذ يكون لست تجسد بنا الذي
تتوف ياتي بالجسد ويجلس ناصبا للقضاء العادل انتصرت لاسم
وهو من فوق وموت اسمه في الدهر واليد من الدهر التفسير
انه جئت قول في الذهب الحليل ان لا تستار بصير للاصلاح فربنا لما
استمر الامم وقوم تسلط وحولها الى ما يه الحقيقى هناك المفاق الذي
كان فيهم مع زارعه ومحا اسمائهم العتيقه وحولها الى حسن حال
كما غير اسم ابرام ونقله الى ابراهيم وشمن الى بطرس ووصلوا الى لوقا
واسماؤهم هذه دايه الى هذا الوقت والى الدهر العتيقه مكتوب في سفر
الحياه بعد ما انها محيت في جبرده الهالكين لذلك وجبت ان تكون
قراة اسمها لاسمها لانه غلط نعم ان كلهم لهم اسم واحد وهو موسى
ولكن المتحيون هم كثير ونفتت بحرب العتد الى انفسنا وهذا مد
التفسير انه عوض الحرات باليوناني يقال يتوف ومعناها حيل الغريبي
الملة وشورهم المتنوعة واما مد يفرعني تشتت جانيهم وجماهيرهم عتت
الفتنة هناك ذكره مع الذوق والربح الى الدهر ثبت في التفسير
كما انه اذا سقط صور يكون انفسه مشموعا لا باعد لست دويه ورعه

التي تثبت بالام الغليظه الوجبة شهوة ب...
واما تثبت فومرقت اذك...
جطه راع الظالم والخلص من اقتدالا واستعداد نفوتهم اي قصدهم
ومرادهم حكم الله العادل وقصدهم ايضا حلول الله بالفساد الى الارض
ليخلص الانام من اعتصا الشيطان بكم...
تبادت الحاضرون ويريدون عند نظرهم اليه ويرجعون عن الام والنجار
المرموق العاشر للاول للمقام

يحيى ب... كيف تقويون...
الانكار على الله هو منزلة قلعة حصينة يحوط بصاحبها وتكون له
مثل جماعة انصار واعوان اقوياء فاذا لماذا يحوي على الفرار من اعلي
في البراري والجبال كما يفر العصفور الجبان المرتعد خوفا من الصيادين
لا يهود حفاة قد ورثوا...
متقني القلوب...
وخيل واعنيالات يجاربه جميعها فيقول النبي اني لا اخاف منهم فاولا
لا في مكل على الله ولا افر من وثائيا لانهم خطاهو يجاربون بشرايع الله
فليس لهم قلة ولا ثلثا لانهم يجاربون انا المتقير القلب الذي لا ورهمن
لان الذي اذبحك انت هم هدموه فاما عمليق ماذا صنع والتفسير
اعني انت شررت وليستني ملكا واصليتي بالمنجى واما هم راموا ان
يولوا اخر فاذا اياك يجاربون ولا مرك يجالفون لاني انا ما اذبت اليهم
ولا ضرهم الرب في هيكل قدسه الرب في السما الربيه سينه في

الباش

ب... جفانه...
نظوه واقفاده للصددين واما جفانه يقال عزقات عنايته
واحكامه وقال الحرا عبد الله يقال عن احسانه الوافر للصددين ولوانته
واحد لذلك قال تظان الى الباشن واما بي البشر ولو افر كثير من لكن
باجفانه فقط يري اعمالهم في هذا الدهر واما يوم الدين يرام بعينه
اي تكشف اعمالهم حمرا وعيانا...
ولذلك جت الظم يفض نفسه...
والخطاة والذي يحب الظلم فانه يودي ذاته...
وكبريتا ورثا عاصفة حظ ظم من التفسير الى ان تعاقبت اهل صادم

وعامور كذلك تنوف يعاقب هؤلاء واما اللفظة كائن في مواضع شني
من الكتاب تكون عبارة عن انواع العقوبات وشدها لان الله تعالى
قال على لسان اشعيا النبي اضربي بالاورشليم شارية كائن المصبوط
وقدح الغضب وايضا قال لسان ارميا النبي خذ كائن الحزب الصرغ
من يدي في اتق كفة الامر التي ارسلت اليها واما السار والى على خي
جهم والكبريت هو الذي يهيج ويشعل الغضب ويوقد النار والسرغ
العاصفه هي لافيف الحزن وايضا اتما هذه العقوبات المذكورة يجبر
بفرط المما وشرعة ضربها وعدم الفرار منها وكونها مفنية واما قوله
جط كائهم يكون يعني ميراثهم المخصوص بهم وقوله يطر عليهم
اي انها تنزل عليهم وافر بغارة واما غاخا عن المصايب الفاجية
والغير المنظرة التي تحوي المصاد داخل شركها لان الرب عاد
تجب بعد لا انتقامه ابصر وجهه

المزمور الحادي عشر الذي هو المزمور الثامن عشر التفسير
 انه في المزمور السابق قد سبق قولنا عن اليوم الثامن من مولد الظلم
 بانه كان يظل شريعة موتى لان الامرائيليين كانوا يختنون الطفل
 في اليوم الثامن ولوانه كان يوم السبت او عيد الذي يحرم فيه العمل
 وذلك لانه كان يوما لليوم الاجد الذي هو قيامة ربنا يسوع المسيح
 وهو نفسه اول يوم وثامن وفيه صارت دعوة الامم من الله واما
 للتمام فلنا انه معناه ما قد نزع ان يكون بعد تمام راي الله المجدود
 لجميع بني البشر وقيل الصدق من بني البشر والتفسير
 انه من هذا نقبش على ان الفصل قد يصعب فقلنا دائما لا سيما اذ لم
 تذكرنا في فضل ان يكون لله لعلها كقول الذي هو المزمور يقول النبي
 ما يوجد ان لكته قال قد في ومعناه وان كان موجودا ابرار ولكن
 عندما استولى الشر تركوا البر وشبهوا بالغير واما كلمة قل الصديق الذي
 مكتوب قل الصدوق جمعا لامرودا لكون الكذب انواع كثيرة لانه
 يكون في المتاجرات والمقايضات والمبايعات جتي وفي راي الايمان
 لاجل ذلك قيل بصيغة الجمع ليخبر النبي انه في هذه كلها ذهبت
 الصدوق من بني البشر اعني بهم الشريرين والنجس الراي ولكن لم
 يتجمل البر والصدق بحسب طبعته بل قد اصابا كل جدي باس
 هم قريته شفاة عاشر قلب وقلب تكتم توبة النفس
 انه في الاجحاج التاسع من نبوة ارميا النبي قيل هذا القول من قبل
 الرب هكذا يقول الرب كل جدي يحفظ من قريته ولا يتوكل على اخيه
 لان كل اخ عاقب يعقب وكل جيب سلك بالكر والرجل يضحك
 على

على اخيه ولا احد منهم يتكلم بالصدق لانهم علوا السنتهم كلام الكذب
 وقبضوا على الشر بالشراب يبيد جميع اشفاة العاشة ولا تتركح
 بصدق تقبوا من الشفاة العاشة والالشر المتكلم بالعظام
 كانت لليهود الذين كانوا يجذبون على ربنا يسوع المسيح والله قدامها
 وليس عيرة لغير قدامنا نعظم لسنن وشاهنا ما في من هو ربنا التفسير
 انه كما قال فرعون اوليت اعرف الرب كذلك رؤساء اليهود مع
 الفريسيين قالوا ان الله كم موتى واما هذا يسوع لان يعرف من اين هو
 وكانوا يتقدمون الي ربنا يراة ويقولون له راي راي وذلك بشفاة
 عاشر لانهم كانوا يقولون يحيلون على قلبه وكلامهم كان بالعظام
 لما قالوا له اي سلطان نفعل هذا ومن اعطاك هذا السلطان
 واما باقوال شفاةهم ان يبطلوا تعليم المسيح من حيث شكك
 وتعلموا باليسوع لان قوم يقولون ان التفسير اعني ان الذين
 افتقروا من اجل محبي وصاروا فقراء بالروح ولواضعوا وشقوا
 وتهمدوا واستظروا معوني من اجل خلاصهم انهم قايما واتجاهوا
 بعلي اياه كانه مقبلة عظيمة كلام الرب كلام في مثل الفضة اجمعه
 عزبه في الارض قد سميت تبعة اصفاة التفسير ان اقول البعد
 ليست نقيه لكها من ريقه وعاشه واما اقول الرب نقيه ونقي
 قايماها ولز من ريق بغض كمال الفضة التي صفت امرار الكثرة ولم
 تحتلط بتعديب اخر فكلنا كانت اقوال المخلص التي قالها للذين في
 الارض وانت يارب تحفظنا ونجسنا من هذا الجيل الى الابد
 التفسير اي ان جفطنا الله وحررنا فاننا نهرب ناجين ليرفقا

من فراح هذا الدهر لكنا ايضا نفوز بالخلاص الموند المنور ونجوز
 مشرقا عت وتعت لبني البشر النقي اعني ان الكفرة تركوا طريق
 الاستقامة ويشون ههنا وههنا ومرامهم بافهم يحاصرون الصديقين
 ويحيطون بهم لكرات من نحو طيعتك يارب ومن علو صلاحيك
 توسع لبني البشر وتفرح صبيهم وقت الاجران ويكون معنى رفع
 شانهم مثل ارتفاعك . . . امر قوت في تشديد وذل تمام .
 في معنى يارب تتدلى في الانقياد حتى متى تصرف وجهك عني
 لتفتبر ان النبي يدعو امهال المعونه الالهيه نسيانا ووجه الله
 وقدرته الناطره والمعنويه بالشرف بنصرها بعض اوقات ليحدثنا
 الى محبته وليعرفنا ان الذي قد صابا هو من معصيتنا حتى متى
 مع دعا ربي تفتي ووحاشا قلبي في روليد . . . التفسير
 كما ان حضور الله بالانسان يزيل كافة الاجران والنور يزيل الظلام
 كذلك هو البعد من الله ونسيانه فان الاجران والادجاع تصير متركه
 على النقص بزيادة في معنى يرتفع عذوب على اظلم الشجيت في روي في دمي
 خبرانه من سقوط الانسان وهبوطه بالخطيه يرتفع الشيطان
 ويشاع عليه فيطلب النبي اذا قاى لا يارب ان لا تشفق على ثقاي
 الحق في رغبنا الصلف العذوب وعنوه فقله ولا انظر وبعده
 التفت في نل به على ان الله لا يستجيب لانسان ان لا تترك له فضائل
 بنظر اليها الرعين في الانام والموت ليا يقول عذوب قد قوتت عله
 التفتير ان الله هو النور الحقيقي فاذا البعد عن الانسان فينام ذلك
 الانسان نوما يفصله عن الحيوة الابديه الذي هو الاله صانع الحيوة

اوانه

اوانه يقول عز الهم الحالت الموت نوما فيطلب النبي الاستنارة اي
 حضور المعونه الالهيه التي البعد عنها يقوي العبدان الذين يحزنون في
 يتجهون ان انزلت اما انا فقل رحمتك وكنت التفسير اي الاله الذي
 يشمون في عندما نزع عن عني المصائب ولكن انزلت وانما بعدك
 ويري ليكني متكل على رحمتك يتبع قلبي خلاصك استمع ارب يحسن
 اي ورتل لا تحم ارب العاقب التفسير اعني اني عندما افوز بمعونتك
 واخوام الحزن يتبع قلبي بانك الوحيد الصانع للخلاص فاذا
 استجحك ببصيرت العقل وارتل لك بالتمسك . . .
 . . . الفرق الثالث عشر لداود تمام .

قال الجاهل في قلبه ليس له فسد واوردوا بصنايهم ليس من صنع
 صلاحه التفسير ان الذين كفروا بالله قد قال قوم منهم انه ليس له
 وقوم فربا وجوده لكنهم زعموا انه لا يعنني العال ولكنه حيا من الامين
 لا يقولوا بلنا بعد لسمع الناس بل يقولونهم فعولا من ذلك الزعم قد
 دفعوا ذواتهم لاعمال القبيحة الرب من السماء اطلع على بني البشر
 ينظر ان كان من ينهمرا وطلبت الله التفسير ان الله موجود في كل
 مكان ولكن قول النبي انه اطلع من السماء قصده بذلك ان يبينه
 من اعلى واشرف الخلايق كما علمنا ايضا ان نصلي هكذا ابانا الذي
 في السموات اولانه يتكرر في القوات الالهيه السمويه كانه في هيكل
 اوليين حلول ربنا يسوع المسيح المخلص من السماء كلهم قد زعموا جميعا
 واستحقوا ليس من يصنع صلاحا حتى ولا واحد التفسير ان هذا مثلا
 قال الله عن اهل صاد ومزان صراخ صادوم وغامورة قد ارتفع الي

وقد اطلع الرب من السماء اي انة قد ابغى واراد ان يجد فيهم غلة فلبيلة
ليزيد هار يكلمنا ويظهر ذاته للمؤمنين فلم يجد لان كلهم قد انحسروا وتكلموا
ولم يتركوا ولا واحد في يصنع خيرا فاذا امر كان يقدر ان يصنع خلاصا للعالم
فلم يحضر ان الله بالجسد للعالم ليكمل نقصانه ويخلصه لم يعلم
كل الذين يمتنون بالامر الذي يكون يعي كل الحيز والي انة يدعو هناك
جزعوا خوفا حيث ليس خوف لا الرب في جيل الصديقين وراي
تسكن دلتهم ما الرب هو حياوة النفس بران هذه المسئلة هي نبوة
عن المزمع ان يكون بعد زمانه وهو الذي الان يقولون الامم ويظنون
الفقر ولا يسطرون يحو الله ولا يخافونه لم يعلموا انه ياتي زمان يتقلون
فيه من وحشيتهم الى الطاعة ومن حيث ليس لهم هناك خوف اعني
انه في الجبل المقبل يعرفون الله وتخشونه وهذا هو زمان حلول المخلص
الى العالم ولكن قبل ذلك في زمان جرحا الملك رام الاثوريون بتوقعهم
يتبنون شعب اسرائيل فيفوقهم كما يفني الحيز الاكلون واستحقوا
راي جرحا التكل على الله لكن لما ارسل الله عونيه لانتقايه هربوا الاعداء
خوف وجرع من غير ان يظروهم احد وعرفوا الرب في جيل الصديقين
وهو رجاوهم ومعينهم من بقي من صهيون اخلاص اسرائيل
ما رآه الرب حتى شعبه يتبع يعقوب ويفرح اسرائيل والتفسير
ان هذا القول يتضمن نبوة عن النبي الذي كان مزمع ان يصير يائير اسرائيل
فيقول النبي من يقدر ان يرزئهم ويرجعهم الى اورشليم ويعرجون جميعا
وايضا ينبغي عن حضور ربنا بالجسد من صهيون العلوية وعمله الخلاص
للسعب من اعتصبات الشيطان في صهيون الارضية وقد صار

فروح

فروح وابتغاج بهذا لاسرائيل اعني للذين راوا الله بقولهم واموا به من
الامر ويعقوب اي هب الانبياء والصديقون الذين كانوا امرانا يعقوب
واستجوامعا وصاروا جميعهم رعية واحدة ومثل ذلك ان البشر ينبغي
لما تنعم بالانفعالات الدائمة ولكن يعود نبيها متى تابت فاذا يحببت
فهمها الانفعالات تدعي يعقوب واما يحببت تطهيرها من الخطايا
لله تدعي اسرائيل وتغفر بذلك سكونه ربنا الذي صلب في صهيون

المرمق الرابع عشر لداود

يارب من تحت يمينك اومن يسكن في جبل في يمينك التفسير
ان القول يدل على ترويل وضيغ زمني وعلى عيشة ليئت مستمرة بل مارة
وهي النفس الذي مضينا هو الجسد ونشكر فيه نكون امتنا مترجيه
الانتقال منه الى ما هو افضل وايضا كما ان المستاجر ارضهم بحرقها
ليسلم الصايجها ممترة لذلك واجبت علينا ان نفع جسدنا بالاعمال
الصالحة لنقدمه كقفل ممترة ومرضى له بالفضائل لجود الاحمر من
اعطانا اياه ومثل ذلك في هذا العالم كل من يرجي مرقبا للنعم الابدي
ويعيش ههنا مثل ضيف فحسده يكون متكلا لله ويرتقي من الصيافة
الى حيث يسكن نكون امونا في جبل قد ترأه الذي من اجله قد حرر الرسول
الى العبرانيين قايلا لكونكم قد بلغتم الى جبل صهيون ومدينة الاله الحي
اورشليم السموية والى ربوات ملائكة فاذا ايمان الذي يعيش في هذا العالم
بريا من تعلقات الجسد التي لامانة اعضايه على الارض نادر وجوده
لذلك قال النبي بصيغة السؤال والاستقلال يارب من يحل في متككن
وما يلوذ التالك بلا عيب وتعل العدا التفسير

ان هذه صفة الفاضل انه يكون بلا عيب اي لا ينقصه شيء من الصالح
المكمل بنام كل فضيلة للانتساب الداخلي بفعل العبد ليس النظر فقط
بل والعمل وعمله يكون بنيتة بارقة وقوله السالك معناه ان ليس عمل واحد
واجبا ان يعمل الانسان فاضلا بل يجب عليه ان يتقدم باعمال
الفضيلة مدي عذره كله ويحكم الحبيب قلبه الذي يفسر شانه ولم
يصنع بقرينة شر او يقبل العار عني في هذه التفسير اعني انه يتكلم
بالحق في قلبه من كان قلبه طاهرا لا يفسده حجاب الكذب لان
القلب من طبعه وشانه ان يشير الى الحق وقوله ولا يقبل العار على
اقراره باليواني محذور ولم يخذل جيرانه عارا فيكون على معنيين اي انه
ما عير جيرانه وما تعير منهم من لا اعطاهم حلة ليعتروه فقدم الفخر
باللسان وعدم عمل الشر يظهر انهما ارضيان لله والناس بالقول
والفعل وقد رتب اول القلب وبعد اللسان ثم العمل لان العمل
يتقدمه العقل وقد رتب العقل قبل القلب ونجيب من قولنا لم يجد
الذين يتقون الله التفسير هذا هو شرط البر والعبد انه يوزع لكل
واحد ما يحق له اما الخبيث فيفسد ما يهبه ولو كان غنيا وشريفا لثبت
واما الخافين من الله فحذرهم ولوا فقه في عكس حال الذي يخف لقرينه
ولا يعذر وفضله يحط بانراة ولا يقبل الرشوة على الابرار التفسير
انه في الشريعة الموسوية كان الخلف الصادق مشاهدا لان الله فعل
ذلك تارة لا لضعف راي المتريين بين عباد الاصنام ونجح لهم القم
بانتم الله الحقيقي في امور صادقة لئلا يحلفوا باسماء الاصنام كما تعودوا
لذلك قال الله تعالى لا تكن لك الهة اخرى غير الرب الهك وابانتم

يخلف

يخلف ولكن الشريعة الانجيلية تمنع الخلف على كل نوع كان ولو انه صادق
لقوله تعالى لا يحلفوا الا بالسما ولا بالارض وما يسلوه بل يكون كلامكم
النعيم واللا لا فاذا ما داود الذي هو ناصر للاجيل يبع القمير للكل
بالفضا بل فنقول انه لم تحت على الخلف لكنه يدح الذي بعد خلفه
لم يعذر وايضا بحيث ان الخلف هو تاكيد غير مستقر في كل امر فيمكن
ان يكون ههنا بمعنى توكيد الامر في كلمة نعم ام لا ويقوله ليعطافضته
بالرأى لم تمنع القرصه بل تمنع الرأى لتكون الرحمة لامكافاة من الناس
وايضا بصير وضوض يقول التعليم لابرار من اشياء دنيوية لانه ليس شيء
يساوي التعليم الاكبر بل ينظر الجوار من الله ما زال الفاعل يستحق اجرته
وايضا يمنع الرشوة لان الرشوة تنفذ الشريعة في القضاء وتبطل الحق
لجب يصنع هذا لا تترعرع في دهره والتفسير اعني ان الذي يعمل
كما ذكر تقدم عليه معونة الله ولا يعذر على اذنته شيء في جميع حيواته

المرقي الخامس عشر عشر لداود كتابة نصبه التفسير
ان المجاهد بن السما لما كانوا يعطون جيوشا عداهم كانوا يصون عوامدا
ويكتبون عليهم اصاب العالين ويثمنونها ايات الغلبة فهذا المزمع
يتضمن ما انه نبوة عن المسيح وقدره للموت ورفع راية الغلبة لذلك
قد عني بكسابة النصبة وايضا لان عمر الخطاة فاني وذهبت ولن يبق
لهم ذكر حيد واما عيشة الصديقين بما انهم مرضيه لله فيدوم ذكرهم
مجدا كانه محذور في نصبة دامية الوجود احنطني ارب فاني عليك بركات
التفسير ان اساتوت الكيريقول بان هذا القول كن قبل ربنا ومخلصنا
فيدعوا الابرار بحسب احده الطبع البشرية التي هي طبيعة عبدين

فنايه عن الشريعة طلباته الى الله ليس من اجل ذاته بل من اجلسا
لما صار كما جرمنا وبطلت بحفظ كينته التي هي جسده فلبس مرتبة
تتبعه ويتبع تحتاج الى صلاح حتى يستقيم ان كل شيء الذي كان القديس
يهوده الله من الدايح والهدايا وكل ما تقدمه نحن من الفضائل بقبلها الله
ليست لاحتياجه اليها لانه مما احسن النباه وهو مستغن عنه لكن بقبلها
ويريد هلكي انه يعوضنا بخيرات ابدية بهذا القول بقدر على لفظه
ليس المتوكلون على البشر المتوكلون على الله ولهم حازان يقولوا قلت للرب
انت وحده ربي وليس غيرك والذي نصبت بالنظر والعقل عواميد فضائله
واك يقول الصلحاني لان الخطاه الذين يعبدون خطاياهم والهرطقة ليس
لهم صلوات يقدمونها للرب لان ربهم قد عتبت ودينته في رنمه
وكن مشيئة فيهم من انفسهم ان ارض الله في الكينته المقدسه ودينتهما
هم الرسل والذين امنوا بالمشيخ وقد تروا بالايمان فلمولا قد ظهرت سمجات
الله لانهم فعلوا في واقعه مشيئته وموهبا بالفعل كثر من موهبهم
بعد هذا اثر عوا لا اجتماع مما عاينهم من الدماء ولا ذكر انهم بشيخ
التفسير ان قوله كثر امراضهم اعني واجاعهم واجراهم لقيام الملوك
والمفتصين عليهم لكرهم بقوة الله غلبهم ونجروا طريق الايمان بغير
تقوي او قوله كثر امراضهم يكون بمعنى جماعهم لا كما لو امنهم
في عبادة الاصنام ثم هتدوا وشرعوا الى الايمان الحقيقي فبنا قال لا
حيث اشرعوا وقبلوا انا الذي ارفعهم الى رجع تشتمهم من دماء الدايح التي
كانوا يرفعونها الاصنام المذكور انهم بشيخ نعم واجت جمعهم وذكرهم
وايضاً يكون القول بمعنى ان جمع جماعات الذين امنوا لاهدما الدايح كما كانت

تعبد

تعبد الله اهل شريعة موسى بل يدعيه الصلوة والتسبيح واذا كراتهم ليس
بشفي اعني بظاهري بل بقلبي وروحي وهذا من تفسير القديس ثايموس
او يكون معنى القديس الاول في جاهليتهم فذكر انوا يدعون ايمان الله وعبادي
اصنام فلهذا انما هم العتيقة لا اذكرها ولا اعترهم بها واما كبر للرب
بجل يقول ان هذا القول قبل من الله على العود بمعنى اشتمهم ولا اجتماعهم
ولا اذكر انهم لست الدماء اي لست تكذب دم الخالص وابساعة
وقول القديس المشار اليه يصادقه برهان واضح لان اليهود اضاغوا
انما اسبابهم وليسهم ينتسبون الى ربهم من ريشاء قبايلهم لكن ليس
لقولهم اشياء لان جبرائيل اسبابا قد عذمت الرب نصيب ميراثي
وكا تجت ان الذي تدين ميراثي التفسير انه في المزمور الثاني قد قيل
من قبل الابن الى ابيه ما يختص بناثوته اسألني واعطيك الامر
ميراثك وايضا في الانجيل الشريف قال مخلصنا الى ابيه عز رسله ان
الذي اعطيتني ايام من العالم هو كان ذلك ودفعهم الي وليس احد منهم
هلك الا ابن الهلاك والاخذ والاعطاء والسؤال الذي في ريسا يسوع
الشيخ ليسوا بمعنى انه اكتسب شيئا محذرا ما ليكن في املاكه اولاً بل بمعنى
يختص بناثوته وهذا ثبت من قول ريسا في موضع اخر ان خرافي تتمتع
صوتي وانا اعرفها وهي تبغي وانا اعطيها حيوة ابدية ولا تفلك
الي الابد ولا يحطنها احد من يدي وايضا في الميراث يقال همناعن
الامر التي اتخذها ريسا من الاب بحتبناثوته ويقال ايضا كاساء
لانه مزاجها اقتبل كاتر الموت كما قال القديس ثايموس ولا نقا فرجه
وتبجه خذ كما جري في الاصحاح الثاني والثين هكذا كما يفرح الشاب

بالسكوت والعزلة والقرية كذلك يفتح لك الالهك هذا غير تفسير كبير
جيل وقوله انت الذي تدالي ميراثي معناه ان رثا بجنت ناسوته
يطلب من ابيه ذراعة جماعة الذين اصابوا الى الرتبة الاولى الجحيم
وبها البوابا دم من قبل شقوة او يكون القول عن ان كنية المسيح الهنا
القابل الى الله ليس في نفسه ونصبت في هذا العالم الرمي بل نصبت
وميراثي انت يا رب الذي اعدت ميراثك الدائم في الحياة المزمعة
وانت تدني في فردوس النعيم والصورة التي بها خلقتي جبار وقعت
في اعزاي وميراثي هو عزتي استعير اعني لسبت ميراثي هذا قد
فيلت اغتيا لات لان الاغتيا لات يدعوها جبالا وفي موضع اخر
يقول النبي جبال الخطاة النفث على او بحيث انه في الزمان القديم
كانوا يقسمون سهام الاراضي بمقادير من جبال ويدعون السهام
جبال فكان رثا يقول ان موارثي اخري كما جري في الاصحاح الثاني
والثلاثين من سفر تسمية الاشراع لما كان العلي يقسم الام صا
نصبت الرب شعبه يعقوب وجعل ميراثه اسرائيل لكن الان ميراثي
هذا الذي اعطيته من الامم هو ميراث اعز من السابق وافضل
باك انت الذي افعيتني وايضا بائيل اذ بني كلواثا في التفسير
انه يشكر الرب ليس لانه منحه فاضلة في الارض فقط بل وانحه
ما يجت عليه ان يعمل وهذا ان كان مقولا عن المسيح يكون معناه
اللاهوت قد اوعت ناسوته من العلم والفهم في جميع الاشياء الاجل
اقتراك الطبيعتين وكما يقال مثل هذا يلقيه يحسب ناسوته
ولا يحصل من ذلك ضرر وايضا الكينته شكرنا لانه افهمنا

استراة

استراة الحفية وكل من كان متعظا من الرب يستعمل افكاره استعالا
مجيا وهذه هي الكلا ويعلمون جبالا على البحار التي تكفي بالليل
وتعظه الكلا ويقذبه اذا انكثت بالفهم وتطهر عقلا وفهما ان يحل
من ليل الجحيم وظلمة اوليك تدعي غوامض المعاني وخفاياها
التي تشار ربها صاحبت الفهم وايضا بحيث انه في الكلا الجندية
تستقر قوات السائل ومن هناك تسري الى المياثم الولودية كذلك
النفس لها قوات منها تبرز المقولات بمنزلة زرع مولدة بالانسان
الداخل تفكرات الاعمال الحيدة والروايات الحقيقية وايضا ان الكلا
الجسدية تادب العفيف حتى بالليل وتمنع السيلان الجحش سبقت
وقهرت الرب اما في كل حين انه عن يميني كذا انك التفسير
من قول القديس تاسوت ان المسيح بما اتا نراه بروية العقل الا ما هو
الذي يشده ويقوم الكافة واما لسبت انه صار انتا فلاق به هذا
القول وهو الرب عن يمينه لئلا يترك لانه في كل محل يتبع بالمقادير
البشرية لاجل تدبير الاله فانظر كيف ان طبيعتنا قد جطيت بالمسيح
لا تاتقد من الى حضرة الابن بحر المطر ودين لسبت المعصية وقد
امتلكناه ناصر ومعضد واما استنجيوس في هذا القول الذي هو عن
تيموني يقول هذا يميز مساواة طبيعة الابن والابن لانه يقال عن الابن
انه جالس عن يمين الابن واما الان يقول الابن انه عن يمين الابن واما
تدور عن طررك استايله يقول من معناه المياثمة والطاهرة واما القديس
كبريس في تفسيره هذا يقول بما انه اله طبيعي وحياة فداحي هيكله اي
جسده وقد صنع هذه المنفعة لئلا نلنا بل لئلا نلنا الجحيم الحاصل من ذلك

الى جميع الطبيعة البشرية فتولده كبا ازل ليس يعني الزلل في الخطية لانه
 ناهوا له وانسان هو بري من كل دنس بل معناه اني معاضدة اللاهوت
 التي في وياوزرة الاب لا يزعم عني خوف من بلا طرد و هو روث و شابر
 روثا اليهود ويقال عن لسان كنيسة المسيح و جماعة المؤمنين انه اذا
 كان رومي مائاني لا اترعزع ولا تفكر بما يزلني لذلك فرح قلبي
 و بختي و جنتي ينجي علي جاء التفسير ان فرح قلبي
 واسماح اللسان يحصلان من طهارتها وتركيبتها عن الزلل
 والعزلة لانه قد تمكن جسدنا في القبر على رجاء القيامة بعد ثلاثة ايام
 لانك لا ترك نفسي في احييم ولا تدع صفيك ان يرى فتادا التفسير
 ان تاويل هذا القول قد رفعه بطريرك القسوس الى المسيح في الفصل الثاني
 من كتاب اعمال الرسل قائلا لان داود يقول عنه شقيت وايت الرب انا ماني
 في كل حين انه عن نفسي كيلا اترك لاجل هذا فرح قلبي واسم لسانني
 وبشري ايضا تنكر على الرجاء لانك لا تترك نفسي في احييم ولا تدع
 صفيك ان يرى فتادا قد عرفني طريق الحيوة تلو في فرحنا مع وجهك
 ايها الرجال الاخوة انه لم يكن يقال لكم بمجاهرة عن داود ربي الابا
 انه قد توفي وقد رفعه عندنا الى هذا اليوم وانما كانت نبيا فقد علم الله
 حلف له مفتم انه يقيم المسيح من مرة بقوة المختصة بالبشر ليجلس
 على كرسيه اذ سبق وابصر ذلك فتكلم عن قيامة المسيح ولا بشرته
 رات فتادا فمن هذا القول يتوحدون الذين زعموا ان نفس المسيح
 عديمة النطق لانه لو كانت نفسه عديمة النطق لما لبث وجودها
 بعد انفصالها من جسده ولا ذهب الي احييم حيث كانت النفس
 الناطقة

الناطقة فاذا كانت نفس متساوية للنفس البشرية في الجوهر كما كانت
 جسده الذي اتحد من القول جوهره ايضا مثل شاير الاجساد البشرية
 وانه تال بالصلب ودون في القبر لكنه ما اصابه فتاد ولا تجلان قد
 منح لساير الاموات علة القيامة لذلك يقال انه بكر الاموات قد عرفني
 طريق الحيوة تلو في فرحنا مع وجهك و فحة يمينك الى انتم الله
 اي انه لما كان ماضيا الى الالام كانت نفسه جزيئة حتى الموت كما قاله
 المجد والان لما ذكر قيامته قال انه يصير له فرح دائم من وجه الله اي
 من ظهوره ومعونته عوض ذلك الحزن ويطلب ان يصير طبيعته
 البشرية ايضا برية من الالام والتجول والموت كما هي طبيعته الالهية
 وكان الامر تمهلا ان يجعل بشرية كذلك في يدي جيلتها بالمستودع
 لكنه سمح ان يصير بين الالام لينقضي اقتدار الخطية وكيف اعتصبت
 الجحان وتجل عزة الموت ويعطي بداية القيامة لكافة البشر وقد
 يذكر ان رساله المجد يقول هذا الكلام نيابة عن الطبيعة البشرية التي
 عرفها الله سبل الحيوة اعني الفضايل التي كل من سلكها ينتهي الى الحيوة
 الابدية ويستل في جمالها بنته وجه الله واهتداه بيمين الله يكون في
 نعم لا انفصاله فاذا امير الله يقال الابن الوحيد وايضا سبل
 الحيوة هي القيامة من الاموات

المزمور السادس عشر صلوة داود

سمع ايت عدي اسع الي تضرعي انصت لصلوتي ليس شقيتين غاشتين
 التفسير ان النبي يقول اسع عدي ليتعاخر بعدله لكنه يقول ان
 طلبتي حقيقة والتمس حقا وليعلمنا ايضا بان الله لم يسمع الاول
 المزمور

بل يسمع العدل الحكم به بكل النضال والطلبة الصابرة من شقا لآخر
فيها اعني ان يكون الكلام والراي متفقين وغير مختلفين من قديم وبه
خرج قضاي عبيد بن بشر لا تفتد منه بل تفتد ان وجه الله الات
هو الابن لانه صورته ورسم اقنومه كقول الرسول ولا ابن اعطى القضاء
من الات فيطلب النبي القضاء لتسخر عيناه الروحانية استقامة
الله وقصده على اعدائه او يعرف هو لما اذا ينح من الخير بعد له واستقامة
فليه جرت فيه وسقطت عليه بها يستحق فيم تحديتها التفتير
قوله جرت قلبي اعني عرفته بالفعل لانه قد وقع شاور في يدي
امرار اوله اوديه جتسا اذاني واطلقت على ليل الاعني نظرت
اوضاعي خفي وفي وقت الاخران الملهمة واجميتي كفضه في
نيران الشدايد ولم يجد في ارادة بان اظم احد لكيما لا يتهم في انما
ان من من يد شفتيك نية خطت طرفا صعبة في التفتير
اي اني لم اعبر النائر على فيا محمد ايدا بقول ملفوظ وذلك خوفا
من مطالبة الجواب عن كل كلمة بظالة وابتغاء لمعقظ كلامك
الملفوظ بشفتيك ايها الاله المتائن وجففت طرف النضال
الصعبة العنل وقاسيت الانتعاب والمجن الشديديت خصيت
في قبلك ليل ان حشوت التفتير بهذا القول بعلمنا النبي ان
لا تنقوتنا لكنا انظلت مر الله ان ثبتت جركات انقنا ووطد
شروعها في تسبلة اي في وصاياه ليل لا ترعزع الخطية عملنا وقيل
الما يخالف او امرة فاصرخ لراك قد استعيتني يا الله بل انيك
في واستمع كلامي في التفتير ان الصراح يقال اشتداد الغم الى الله
والعنه

والعنه واما استماع الله هو تانزل صلاحه التي قضا طلبة المتضرعين
اليه خشوع فيقول النبي في صرخ طالبا ما نرك من كل اجل صلاحك
لانك قبل الان قد استجبت لي مرارا وفضيت ارن فيا انا ايضا
واتق اطلبت منك المعونة تحت مرارك يا مخلص تكلين عبيك
تفتير ان النائر تستجبت مراحم الله اذ اراد المظلوم مشكلا برحمته
ونظرو ايضا احساناته صابرة بحال عجبت قار ورجعت ان مراحم
الله كثيرة لكن النائر ما تستجبت من كلها مثلا ان الاشفيه التي تصير
للمرضي يادوية وصانيع الاطباء هي من رحمة الله بل النائر ما تستجيبها
لانها صارت بفضلة الزمان ومعالجة الطبيب واما البصر الذي
ظهره مرنا يسوع المسيح له المجد مع الملحفين ودوي الاستقام الذين
شفاهم بلزديك واقامهم للوفت وايضا قيامه الاموات وتفتحة
العيان وما يماثل ذلك من العجايب لان العجايب التي تعجز الطبيعة
عن شفايها فهذه فقط تستجيبها النائر واذا ابصر العساية
تجتن خبيرتها للصديقين والخطاة عموما فبهذا تستجيب ايضا
في عبيد بن بشر وموت يمينك اجفط في يارب شل حدقة تعيل تفتير
بهذا القول بلغني الى شاول الذي كان يحاصم داود المسدوب من الله
والمشوج بان يكون ملكا والذي يقاوم من انتدبه الله برأيه ويمينه
داك يقاوم من الله فيطلب الجرائته منه مثل حراسة الحدقة
التي من داخل عجزتها القصان البصرية ومن خارج الاجفان تدفع
الدايات عنها والجواجت منع العرق النازل من الجبهة كذلك
النبي يطلب الصيانة نفسا وجسدا واما داود ويوتس يقول

ان يبر الالب هو الابن فالذين يقاومون الابن يقاومون يبر الالب واما
جدة العين قد لا تحسن اذ الانسان الذي يكون صاحب بصيرة
وروية ورجية ويسترجع حيث تدبر من وجهه ما فتيقن من الحق
تستبر ان حجة يدعو استئناف عناية الله المكلمة قدرها وقواها
الشاملة اللواتي هن مثل جناحي الطير تحضن ويتضمن الملتصين
اليهن مثل افراح كما قال ربا عن نبي اورشليم وانما اشقته واجهدته
اذابا الاعداء لسذيقها وندب تيسر يفتق - ان الكفار يدعون
المومن شقيفا وبعض اوقات يتأسفون عليه لظلمهم به انه شقي
لكن اذا كان شمو لا بقوة الله لا يرغمه عن فضيلته واما انه
استشادهم وتأسفهم عليه عدي سبي قد كنفوا وشتمهم جبنوا
فومهم قد كتمت بكبرية تستبر قال القديس انجيلوس ان اعداءنا
هم الشياطين الذين يحوطون بنفوسنا واما شتمهم وعلمهم بالهم
الذي يستلذون منه هم الخطاة فيجسسونهم في التمتع بالشهوات الجسد
للاهمروا منهم بالتوبة ويكلمون بالكراة بنكليفهم الى العصيان على الله
والى قلة الايمان بالدم العبد والدينونة العامة لان هذه الطنون
يجرهم على ملازمة الخطية او يكون التجمع يعني عيشهم الرغيد
وتسعتهم التي يحسبونها وانقوت بها او متوهون انها مثل حصن
جبريل ليرزواك او يكون الشجع كناية عن الشفقة لكون الشفقة
مجلها الشجع الذي يغشي القلب فيقول ان شفقتهم الطبيعية جازها
بقومهم للاشفقة وما يعطون فرجة للرحمة وايضا الشجع يكون
الغلط الجاصل في العقل الرياسي من عمل الشر قد اخرجوني الى حيا

ويستمر عيشهم حتى يورثوا ميراث الشقي ان هذا القول في ترجمة
تساخوتن محرر الذين يعطون قد اخطاوا في جالا وعلى هذه الترجمة
بنت وورقة غير مركبة ان الذين كانوا يدعون لبرسية
ما حجة بل تملق قصد ان يعطوني ويسلوا تكري الى الارضيات
فهو لا اخرجوني عن القيام امام الله واخرجوني عن سبل الاستقامة
فالان بعد اخرجهم اياي جالا قد اخطاوا في الادية فتسبون ش
قد ميعني لفرقة وكثيرين كثر في خداه التفسير ايا ان اعداي
قد اخرجوا من اطوار الانسانية وصاروا مثل الوحوش الضارية وكلمة
استقبلوني فتسبون وقد تفرغ من غيرك بدلية راقبوني وترصدوني
لكي تحطوني كما يحطف الاسد الفريسة وتندرس ليرس يقول
ان الاسد والشبل هما الشيطان فيدعي اسدا لهجومه ويؤوبه على عبيد
الله بواسطة قهارته واعوانه وشبلا لا خفا به واعيانا له بكبرية
فمبارك بختهم وعرق قلمهم في نفي من انا فتيقن فيفتق عن عدي
تستبر اعني لتبت امهالك وطول انك يارب يطنون انك نايم نوم
العقلة فارها انك مستيقظ واسبق حيلهم وعرق قلمهم اقطع ركضهم
وجريانهم في الشر واصرعهم على الارض وتنفذ عدلك في نفسي
من اعلاي لاني قد حصلت مثل يدك منذ ويا منك للعلن وص
جست تستبر اننا سيوتر حيل ان شيف الله تعالى نفس كل من الصديقين
مكتونه ومثله باهرا ارواح الخبيث فيطلب خافها من اعداء
الله اي من مخاصمي ابنه الوحيد واما يتسبون يقول ان شيف الله هو
الحق ويطلب خلاص الحق واما يتسبون يقول ان شيف الله هو

كله الماضيه الفا طعه اكثر من سيف دي فين وايضا شهادات الكتب
 الآميه تقال شوف الله التي بها حارب المومنون مضادي الحق ففقد
 الشهادات ياخذها الهرايقه ويلوونها ويعوجونها ويتلونها بانرا
 المومنين فيطلت خلاصتها منهم وايضا نفتر داود كانت سيف الله
 لانه جعلها تحارب اضداده فيطلب خلاصتها يرت عز من رقيه
 فيحفظهم من الارض من حيا نك امتت بحولهم شعوب بسير وزكرو
 بعد لا لا حياهم فيستبرك هذا القول في اليوناني خست ترجمه
 السبعين وجزير يارت عن القليل من الارض فيهم في حيوتهم
 من خفياء نك املي بطهم فقوله قليلين بل على الصديقين ما ان
 وجودهم قليل واما الخطاه فكثرون وعشرتهم تفقد الصديقين
 فيطلب النبي ان يترقم عن القليلين ويفصلهم ولا ينظر يوم
 الاخره لما يفر من الخطاه من الصديقين كما يفر من الرعي الخراف من الحدي
 بل الان يفصلهم عنهم من الارض في حيوتهم او يثبت ارام ليحاصم
 بعضهم بعضا ويمسكهم من العقوبات الخفيه عن المعروفه عنده فقط
 ويكثر عليهم الراياء حتى ينل اعيانهم واحوافهم وتعطي ايضا بينهم
 ولاولاد اولادهم واحفائهم لا هم صاروا اعيانهم واجدادهم في الشر
 ون حيران التزيق هو الاشتات من بعضهم بعض ليقصر ويضعف
 شرهم كما نشقوا الذين راموا ان ينوا برج بابل ويطل مرامهم واما كلمه
 من خفياء نك في ترجمه سيما حوت وجزير من خارجك فيكون معناه
 امتت بطولهم اي خرايهم من الذهب والفضه وسائر المعادن التي
 است خلقت موادها مدحوره في الارض واما الشقصه النائر كشفها
 وكلمه

وكلمه سبعوا بالبين في اليوناني من فرآه السبعين مجر من البين ففناه
 ليس فقط انهم استغنوا وامتلوا من خيرات الارض لكن وكثر اولادهم وما
 تركوا لهم لافضائل ولا عمل خير ولا علمهم الصلاح بل خلفوا لهم فضلات
 اموالهم ومثال خبثهم وانا بالعدل في وجهك واسمع داعم ظن
 فيحرك في التفسير اعني اما الاشرار قد استحقوا مثل هذه الجزيره
 واما انا اراي اماكن بالعدل لاني ما اذيتهم فالاشرار شعوا وامتلوا
 وما ذكر لك انا الذي اري جزرا جينيدا اشبع وامتل من رويه مجدك لما اري
 الابن الوحيد وجهها بار وجهه كما قال الرسول الماهل قنبوت اما تعرف
 بعض جزر المعروفه وتبني بعض جزر النبي فلما ياتي الكمال فيطبل
 جينيدا الكمال

من معرفت مع عشر كدود غلام الله الذي نكم مام رب هذا استبح
 في يوم الذي نجاه من الذي جمع اعدائه ونشأ وفتق انتفت
 ان قوله للتمام يقال على ثلثه اوجه فالاول لانه يقص جميع اعمال داود الي تمام
 جوده وثانيا لانه يتبع ويقول عن امور كونه في تمام الزمان وثالثا
 لانه يتوق المطلع الي تمام المزمون حيث يجبر عن دعوة الامم وهذا
 المزمون علي اي تناشوت يتضمن سبعه اشياء اولها مقاومة الاعدا
 ثانيا استغاثه بالله ثالثا الجحد الابن الوحيد رابعا صعوده خامسا
 مناقبه بارا الاعدا ثادسا اخراجه ورفضه للشعب الاشرار
 سابعا دعوة الامم ثمانا ريتونق كلمه للتمام ههنا تدل على قصر
 الاعدا وانقاذهم لما جل عليهم النخط تاما كليا ولكن لما اذ اجر رداود
 غلام الله ولا يحرك رداود النبي او المرتل او الملك او مهنر الشاطين

ق انتاريوتك الدعوات المذكورة في مواهب الله واما حصوله غلام الله
كان من فضيلته ومرجلته وذلك فخر جليل لانه علام لبس الشرب بالفضلة
لان ابراهيم ايضا كان رعاية تشبه دعاء ذاته غلام الله بقوله لا تتحاور
غلامك والرب ايضا قال له ما احبني تبا عن ابراهيم فتاين وقد كنم داود
قدام الرب كغلامه وعبيد ومثل محبت لصديقه وكان لابيه ودعاه
ضارعه تكلم الوفاء لله الى الله وقد قال كلام النجوة ولم يفعل بكلام
الترتم لانه في شجوخته كان قد كف عن استعمال الآث الطرب وصار
بصلي متجما من غير معارف وبفعله في اليوم يرد على اليوم الاخير
الذي فيه غلب اعداءه ونجى منهم كلها لان الذي تسلم من قدام الاعداء
يكون كانه في هارميين او يرد على منافاة حيوته كلها التي صارت له
كجرب يوم واحد بجلته اولان المتكلم قدام الرب هو موجود في نور وبعث
جسد قوي فتفسير بقوله للرب قوتي قد اعترف بصعق
الطبيعة البشرية والرب هو عنصر القوة ومن خلا من معونة الله
فليس هو يقوي ولا ذاك الذي يتوكل على الاعتماد بالمسود
رب نبارك ومجدي ومخلصي لا في عوني وعيبي نزع عايند ورت
خلاصتي وخرجه التفسير السني قال حبك وما قال حببتك اي اني
الامر محبتك وادوم جبااك والمحسن اليه من الله لا يقدر ان يكافيه بشي
احرا الا بالمحبة له والائتماء التي يقولها على الله اعني شاي ومجاى وما
يتلوه تشرح انواع المحاسن التي اصابته منه واما كلمة شاي في ترجمة
اكلا وسمما خور حررا تحرف وذلك لوافوا قاله ربنا الى بطر على
هذه الصخرة اي كنيستي وبولص يقول عن بني اسرائيل انه كانوا

يشربون

يشربون من صخرة يتبعهم والصخرة كانت المنبع الذي كل من شرب من
نفسه عليه لا يخشى من عواصف ونبول الشدايد المارلة عليه شيئا
بالمطر واما قرب خلاص دعاه كناية عن القوة وذلك مستعار من قوت
الجوانات التي تنال بها الشدة ما فيها من القوة ويطلق هذا القول
لما قاله زخريا والديوحنا وقد اقام لنا قرب خلاص في بيت داود فتاة
وقال عن المنبع قربا لكونه يحسب بشرية من قرب الملوك اي من
سبطهم والملوك ايضا يقال قربا اذ يقول ويرفع قرب مبيحه اي ملكه
نبح رت ودعوه فخور من اعدائهم استنبت اري اسبح الرب
شاكرا له على احسانه الماضي وادعوه متلا لاجل لا ينجى موت
لست نروا وديبه لانام عربيتي في التفسير قال انتاريوتك الذي
جبل به بالانام هو من وقع في خطية ما كانه خاص في بطن المحال
وهو يهيم ان يله ميتا ومفترقا من الله الذي هو الحيوة الابدية ويجاهد
الشيطان حريصا على هذا الولود مثل جهاد الامراء التي اخذها الطلق
فازت اب الانسان من خطيته يخرج من بطن الشيطان قبل ما انه يموت
حيئا كما يخرج يوزان من بطن الموت فهذا العطب قد شبهه النبي
بالحاضر الموت ويقول ان الحاضر الموت اكتسفته لما جعل به بالفسق
والقتل لكته نابت ولم تمت موت الهلاك واما اوديه في الافكار الخطية
التي هي مبادي الشرور فان ثبت الانسان على صخرة خوف الله فلا
تحيفه شيوا الافكار ولوا مخضته وحركته شديدا لكنهما ما تقدر على
ادهايه وايضا الجارب تكفي بالحاضر الموت واوديه الانام لانها تجر
البني الى الموت والايان وعلى هذا المعنى يقال عن ربنا انه جرت عليه

الانام

يقول التجارب والادباء واقلقتهم لما قال الان نفقي مضطربة لكنهما ما
ضبطت اوجاع نجيم احدثت بي دكتي فخرج الموت في الدنيا
التي يدعوا اوجاع الموت والحجر المعاطب الجالية الموت لانه كان
الاوجاع تكون عند الولود كذلك المعاطب الشديد تقرب الموت
واما اودبة الانام التي يقولها النبي هي مصادمات الاعداء بغته لانه
كان الوداي يقتل يقول المياه من كل جانب ثم يفيض غفلة ولجهم
لكذلك كان شاوول واعوانه عثمقون ولجهم على داود واما فاحاح الود
في الكاين الحفينة والمراد ان في خفي دعوت الرب في الكاين
فتموت موتاً يسيراً قدساً في الدنيا يدخر في الجنة
ان الصلوة في حدة الاجران وشدها تحصل من عزيمت شيط وقلب
همم فيستحيها الله من هيكل قدس اي من علوه شرفه لان هيكل
سليمان وقبيله يكر منبهاً تراب الارض وكرت رقبته
كانت حجباً وترعرت لانه تخف حبيهم في التفسير
انه لما يغضب الاله على الامة او يتهدم عند ذلك ترعد كافة
الخالق وهذا الامر يقع حتماً في زمان داود لكنه قد جرى وقت
صلب المسيح فان الارض زلزلت والجبال ترعرت واوانه يدعوا الناس
الذين راهاهم ارضي ولجى ارضاً وجبالاً القوات المضادة وانساناً لها
اي افكارها هذه كلها ترعد من تحط الله وقد انعدت في وقت الام
ربنا ان تقع الدخان جيم وانارت تحت منام وجهه وجرشقر
منه التفسير كان الدخان هو مقدمة النار كذلك الرجز مقدمة
تاديبات الله وعقوباته على المذنبين فناديه لهم دعي نار الظهور
وبيان

وبيان غضبه ولا يحرقه ما قد بينون الامة على اناس من خشب
وعشب وقيل الى الافعال الدائمة كما قال الشيخ وايضاً اقوال الله يقال
انها جرمنا على منه لانها نجى النفوس المقدسة لذلك وعرق الموحس
الحسنة والاعمال الشيعه وهذه النار التي اوقدها المسيح في الارض مخلولة
وايضاً الجرات التي اشتعلت من سبأ الى الرسل لانهم من مصابيح
نور داود وانتاروا وافرخوا الكفر الذي كان في العالم واستعلوا المقدسين
وجعلهم ناراً محروقة للطغيان كطال السموات وترعرت
بكت رحمة التفسير ان هذا القول ينسب الى الله الى الارض الذي
كان نورا لا يرم مكاناً لانه ما انفصل من الاب والروح ولا اوقار مكانه
لكنه تار الى تواضع لقبوله واتحاده على لاهوته الطبيعه البشرية وهذا
التار لا يدعي ترولاً نقول النبي رحليه دل على ناسوته التي مضي في العالم
واما الضباب تحت رحليه نقول كتمان اسرار الله وعدم وضوح معرفته
للامام بالمجسلة لان موته ايضاً حين مناجاة الله دخل في ضباب في حور سبأ
فقد صارت البشم منزلة ضباب في الدين كما كان الحجاب بتروجه
موتني لتظر الطبيعه المظلمة بها فابقا كل لها وشرو لانه يصعب
اكتساب الصلاح لئلا يتهمل ضيعانه واما قوله طاطا السموات
فمعناه انه تار ان كانه خفض علوه وتواضع او طاطا السموات ليقربها
بالارض ولجعل الارضين والسموين مشركين ومضمير معاً وايضاً نقول
ان الله يظلم الناس تداييراً متنوعة فاللينة منها والميسرة نقول ترولاً
واما الصعبة الاطلاع والجليلة تدعي صعود الارفا عنها عن القول
البشرية كبت عواكروهم وتار كراعي حجة الرب في التفسير

انكار ويم تأويلها كثره معروفة وهي رتبة ملائكة تتناول الاستساره من الله
 ويعطيها للذين فيها فكان النبي يقول ان ابن ليله تبارك بجنده لكثرة
 ليزن الهباركا على الكارويم كلك على مركبته او على قدسيه المومنين
 معرفته وضيايه وايضا رينا حين صعوده الى السماء ركب على اجنحة
 الكارويم التي تراثت للرسل مثل نجابه وقبلته من امام اعينهم ويحسب
 تدبير عنايته هو على اجنحة الرياح ذاك الذي يخرج الرياح من كوزه
 ويتوقف احاساء وايضا رايح يقال للرجال الحكماء الذين يعين الريح الذين
 يطلعون رويات من رولة اهويه وعلى اجنحتها اي على ارتفاعها ركب
 الله اعني يستقر وايضا اقول الخالق الاعلى ايدعوها الرتول رايح
 العليم في الفصل الرابع من رسالته الى اهل امسز والاكلا تكونوا
 اطفالا متوجين ومقادين مع كل ربح تعلم بحاث الناصر نكرهم
 في محادغه الضلال فعلى هذه الرياح ركب روح الضلالة واما على
 اجنحة العليم المستقيم ركب ويستقر الله وجعل فيه بدم
 يوم من في نجابت احوه تنسيران النبي يدعوا ظلة عدم
 مشاهدة الطبيعة الالهية واختفاها من روية العقل وايضا
 الظلم التي تسخ الاعدا من معابة الله واما مظلمته هو نور جلاله
 الذي هو ساكن فيه نور لا يد في منه وايضا كينسته وجماعة المومنين به
 التي وعدان يكون ساكن فيها وممكنا في وسطها واما قوله ما مظلم
 قد شته تحط الله بالهواء الذي يشده هويه بلطف الغيم ويكتفيه
 ويظلم الماء المتحصر فيه فكان الهواء يظلم ثم تبالا منه البرق والصاعقة
 والبرود والثلج كذلك غضب الله لما يستدبر رسل على الاشهر والنوع

القبوات

القبوات وايضا ما مظلم هي نبوات الانبياء الذين دعوا نجبا لارتفاعهم
 من الارض والماء هي احوالهم السابقة الخفية والغير الظاهرة المعروفة عن
 محي محضنا الى العالم ثم بعد حلوله ظهرت وانضجت وايضا ظلمه وحيا
 بقوله عن تصرف رشا من المنجيين اشراوه وهو من بعد صعوده الى السماء
 لا تخار من ان شجعت قديمه ورواها في التنسيران الانبياء الذين
 كتبوا شجعت قد استنصوا من لاي روف نعمة الله يعنى من زمان تانق
 ومتافه عبدة كما يكون وميض البرق ظاهر من بعيد اوتبه لمعافهم
 يعرف وامض من بعد لكون انسارهم موشطة فيقول ان من لاي
 يعاك الخفيف لهم انسار والانبياء وهم مثل غيم مرتفع عن الاضياء
 انشغل لهم نور وجهك ايها الاله الات اي ابك الذي هو صورة
 يومك او اكتف لهم حضورك الى العالم المحسد بان الله قسبهم
 يحضورك او لا كان ضيا با مظلم القدم ايضا حة واما بعد ما ظهرت
 على الارض متجسدا قد حصلت الانبياء نجابات ظاهرة وحيث
 ان احوالهم تحوي تقديرات على الذين لم يومئوا لذلك شبه التقديرات
 مردود جمرنا وايضا نجبا ندعى الرسل الذين من نور كراة الاجل جازوا
 امامه ويكر انهم انا والعالا واما الذين ليسوا في عدم ايمانهم لمحقهم مرد
 وجمرنا راي القبوات التي حلت على اهل صاوم وغيرهم وركبت
 حمارا وبعث موتته رسل قطعه وفقرهم وكثر بروت
 ثم يتهم تنسيران النبي قد قال سابقا بان الرب طاطا السموات
 وكان ذلك حذر زوله وتجسده والان يقول رعد الرب من السماء بهذا
 خبر عن صعوده الى السماء بالتهليل وصوت البوق وعمر انساله على رسله

المقري روح الحق الذي كان نزوله برعدة واعطاهم العلي صوته باللغات
المتوعدة التي لهم اناها الروح القدس ويعرفوا في العالم منطلقين منه
كبروق وبنهم لتتوق وتشت اراي الامر المتفقين بالشر وايضا قوله
ارعد الرب من السما بحرب يعلو معرفة اللاهوت المعطاه للناس انها
ليست من لحم ودم اي من سبيل من الله السموي الذي اطلق صوته
منزلة رعدة من السما قائلا هذا هو ابني الحبيب ومن سمع صوتي
ولا شئت اناسات لشكونه من انهم ك يارب ومن سمع صوتي
يجزئ شئت براته بعد اربعة اعداد ظهرت كرامة الاجل دات
الخلاص التي كنيت يابغ المياة واساسات المشكونه لان الكنيته
الناكر فيها الله وقد استنت على هذه الكرامة الاجليله وايضا يابغ
ما هم الانبياء الذين يتعوا كلام الخلاص كما قال الشعياء النبي استعوا الماء
بفرح من ينبوع الخلاص واما اناسات المشكونه هم استعار موتي
الكل الحكمة لانها قاعده وركن سابق وضعها يلوخ بالرموز والرموز
الى سر المسيح فلهذه كانت اولامكمومة ثم تحول المخلص ظهر واكشفت
وايضا يابغ واساسات هم الرسل القديسون الذين يتعوا البشارة
الاجليله ووضعوا اساسات الايمان وايضا يابغ واساسات يقال
الاصطباغ المقدس والثالث القدوس القابل لثان ارميا النبي
من كوني ينبوع الماء الحي هو ذاته ايضا اساسات لانه اسر العالم وقد
اكشفت معرفته بازلة الحمد فاليابغ والاساسات السابق تفسيرها
قد ظهرت واكشفت من استعار الرب الوارد من خيريته وصلاجه
لان الاستعار يدع الانسان عن الاعمال الردية كما ان بنيانوع المسيح

استمر

استمر الحى والارواح والجبر وتكن شديده واما مشكونه هي المؤلفه
من اراي وافوال واعمال مبنيه على الاخلاق والادباع فلهذه المشكونه
تكشف اناساتها باديات الاعمال الخفيه لما يتصور الرب
وتستمر ظله الاشرار ويستغرق الحشا وتتغير بنهم وبروقا ديانته
وايضا الصلح والرجال الاكهيون يدعون اساسات لانهم لقوة
عنهم يبتنون عليهم المستشديون بشيرة النسخ فاذا انهم الله
الاشرار بادياته وتعلمه من اديهم فيستمر ظهورهم ويظهرهم لكن الله
لوفور رحمته ما ياتي على الخطاه بادياته للوقت بل يتقو ويغير بها
فهذه الاخبار قد دعاهم النبي نعمة روح الرحم وايضا امهال الله وما ظله
لسادتهم شبه بنعيم الروح كل من قلا فاخذت استغني من سيد
سرو عني عذبي قويا ومن الذين يغضوني لهم شدي استغني
ان مشاغل العر البشري دعومه يدعوها النبي مياة وايضا المعقدات
المساويه لله التي مثل غمرات كثيرة الطافه لميت محبة الله وجموع
الحارين دعاهم مائة كثيرة لمصادمتهم والادايا الواردة منهم وتساير
الاجران والقوات المضادة واما اعداد اقويا يدعوا اكابر الناس
دوي المنازل واما الاعداء الغير المنظورين فمن هذه كلها اذا نجي
الانسان يعلم ان الخلاص ليس هو ارضي ولا بشري لكنه واد من قوة الله
التي تعلو وتوق كل قوة ولو في يوم ضري ولا رب تسبب تفسير
الذي يقول حزنا اما المصايب واما الرخاوة والغفلة اللتين لا ينظهما
ينقط الانسان بالخطية فان فاق والتجالي الله فيفسده ولا يدعه
ان نقده خطوة تيل الخطية الى العجز وخرجني في الشجدة خالي لانه ارادني

اعلى اخرجي من شدة صبق الحزن الى سعة لما يجي صبر
 وتهامة وبجاني من جرائر خطي لانه يريد خلاصتي وخلاص
 جميع المذنبين وهذه ايضا بنوه لما ازمع اليهود ان يقولوا الربنا نصرته
 به وقت صلبه فلجسته ان اراده ويحوي ارب مشرب ومشر
 حماره يدبج في تفسير ان يقول هذا البشر استكبارا ولا فخارا
 على به وطهارته لكنه تعلمنا ان الذي زل في ذنب اذا اراد ينجي من
 جنائنه يلزم له اكنساب البر ويظهر اعماله بالتوبة ويعمل ما يرضي الله
 فاذا الطاهر البدن الى الاعمال ان كان يقدر على رفع ايادي الصراخه
 الى الله ويستمد منه المعونه وايضا الايمان يدعو النبي كما جرت
 ان ابراهيم امن وحبته له رزقا وطهاره الايادي في الاعمال الناجيه
 للايمان لا الايمان بلا اعمال مرضيه مايت هو لا يستدرك
 الرب ومراكم لا يفي التفسير ان طرف الرب هي وصاياه التي كل
 من سلكها يستريح عقله ويفهم المقدمات المستقيمه ولا يحرف الله
 بحب الايمان ولم يحدا جسدانه ان جميع احكامه قد هي وعده
 من بعد في التفسير ان قوله احكام بصيغه الجمع يدل على ان كلمة
 الحكم تكون بمعنى القضاء العادك كقولنا هو يعقل في حكمه وتكون
 ايضا بمعنى المجازاة كقولنا حكم عليهم حكما منقطا لان مجازاة الخطايا
 انواع كثيرة في هذا العمر وفي العتيد والذي يعجزها كلها ويجعلها
 امام عينه فيعجز من ذلك وهذا القول ينص عز ربنا المحرب
 بكل الاجوال شيئا فاما عدا الخطية فقط. وكون معه لا عيت
 ويمنع ان يفسر انه من كان مع الله ومتصل بالبر والطهاره

مكنه

مكنه ان يكون بلا عيت لانه يحتفظ من امته اعني من راي البشره
 الذي ميل رغبة الانسان الى ما يعينه لكونه عدو الله والذي عيته بالروح
 يحتفظ منه ويسلم من شره ويكون بلا عيت ليس عند الناس بل مع الله
 في ارب مثل ترك ومن طهاره لا يقدم عينيه في التفسير
 اعني لما يصبر الانسان مع الله بلا عيت حينئذ يعوض من الله الخيرات
 التامة والليغنه بحبته برؤاي ايمانه ومثل طهاره يديه اعني مثل اعماله
 الفاضله التي صنعها قدام عينين الله لبرها بالاله وليس الناس
 من راي يكون ومع الرجل تركي يكون تركي ومع عدا يكون عدا
 ومع معوج تنعوج في التفسير اي انك يارب تعامل الناس بقدر اعمالهم
 وبحبته يلقاهم تطابقا كما فلقهم بالطاهرون والارار يعوضهم مثل
 برهم ويكون معهم بارا فهدا معني قوله مع البار يكون بارا وما يستلوه
 واما قوله مع المعوج اي مع الذي شي في طريق غير مستقيم ولم يقل انك
 كونا معوج لان الله جاز ان يتعوج لكنه قال تنعوج ومعناه انك تعطي
 مثل عوجا حاده ان يكون معنى تنعوج اقامه وسلو كنه وتنصت
 مناخرار عوارضا في طريقه لئلا يسيتم الى شره مقصوده بل يرتد عرضا
 يارك انت تخلص الشعب المتواضع وتضع عيون المستكبرين للتفسير
 ان الشعب المتواضع الذي خلصه الله هو جماعة المؤمنين واما عيون
 المستكبرين الذين وضعهم من هم رؤساء اليهود واعيانهم لانك انت تدير
 شراحي يارب ولا هي اخي طيبي في التفسير ان ظلمه يدعو الاجران
 والشايد واما الجاه منها فقال نور او شراجا وايضا كما ان العير في
 شراج الحسن كذلك العقل هو شراج النفس ويقبل العلم والمعارف

كما يقتل البصير النور المحيى واما قوة الغضب وقوة الشهوة وتظلمانه
فاذا اشتد العقل من الله سير القوتين المذكورتين وايضا سراج داود
تعال البشرية التي اتخذها على اقنومه ابراهيم الابيه من سلالة داود
وقد انارها لما اتحد بها فيقول النبي انت الذي تنقذت بالناس المزمع
كونه من نسل ابي وتبره بايجاد لاهوتك به فانت اضر في ابصارنا وازل
ظلمة خطيتنا فيك جوهرا يابا لا انت الجديفة تنفس
اعني ان الالاهة ولو كانت متكاتفه تحاصرني مثل جابط فانما بعونك انور
لانني في محيى يا عبيت قوس رب يميني وهون من كل استحيى
تفسير ان طريق الله التي لا عيب هوربا يتوسع المسيح القائل انا هو
الطريق والحق لانه يودي الناس الى ابيه وايضا طريق الله في اعمال تديره
وتسلكه التي بها يعين القويين ويحط المتكبرين وهذه اعمال
بريه من التقصير والعيث واقواله بريه من الكذب والارباب لكها
مثل الفضه المحييه وهي ايضا حارة تحيى قلوب سامعيها حتى يقولوا
المسيح قلبنا يحترق فسا ولا يعودوا يقبلون انار اغربية شاعله من
شهوات العالم وايضا طريق موديه الى الله في الاعمال الصالحة
لان الله غير الرب او غيره سوي نعمه التفسير ان هذا القول مطابق
لما قد حذر الرسول الى اهل قرنتيون في رسالته الثانيه قايلا لاكتسبحوا
لنا اله واجدالات الذي منه كل البرايا ونحز لديه ورب واحد يتوسع
المسيح الذي به الكل ونحز به فالتفسير يقول من اله غير الرب دل على الابن
الوحيد الذي دعاه الرسول ربنا ومن اله سوي الهنا دل على الابن الذي
يشده جنتوي بانوته وبحسن طريق يا عبيت ويشبه رجلا لا يزل يعمل شرف
اقامني

في بحث التفكير يقول النبي ان الله اما في الحرب فتواني واما في الفرائد
والهرب من الاعداء جعلني سريع الركض مثل الابل وقد شبه القديسين
بالابل لانه يعلو الجبال وسريع الاقدام ونحاصم الدباب المسمة
كذلك راي القديسين يرتفع الى اعالي السموات وهم يرتفعون الفرائد
من العالميات ويحاصون الابل المسمة والافكار المسمة للنفس
تعمد في الشرا وجعلوا رجلي لتقوى من حايروا وعطيتني جبال الخدوش
ويشبهك عصفرتي وديك قومي في الاغتصا وديك هو الذي يعينني
تفسير ان النبي يقول عرف ابيض الشريعة التي كانت تنعه من الظلم
ادبا وايضا التعليل الذي يعلم رياضة النفس والتيرة التقية القاسية
وايضا ان ادبا يقال التاديب الصاير على المذنبين اصلاجا للقوتهم من
وتفت خطايي تحيى وعقباي ميضعف التفكير اعني تزعجت من
طريق المناخر والنفخ التي نصبها الى اعدائي ليصقوني في الاجران
فانتع الطريق وايضا يدعوا الاستقال من النوا الى الفضيلة خطوات
التي في ردها تصعب ومع الامان تقون وتقوي عقباي الماشين
في طريق الفضيلة اطلب اعدائي فادركهم ولا ارجع حتى يسيروا
انتيقح لهم فلا يستطيعون الوقوف يستقلون تحت رحمتي التفكير
اعني اضيق على اعدائي ليسر قصدي ان اهلككم بالكلية لكن لكيلا
يشبوا في الشر والعداوة مستمرين بل يستقلوا الى حال افضل
ومستقنتي قوة في القتال وعفت كل الذي في يدي تحيى التفكير
ان النبي بهذا القول يثبت مناقبه الى الله الذي منطقه بالقوة ومع
عنه هجوم الحارين واعطيتني عدي ثمر ومبغضي شت اصلت

لست اري في هزمت اعدائي وموت مبغضى مثل اخبطو فل وشاول
وغيرهم لانه اما الصديقون يقفون امام الرب مواجهة واما الاشرار
يولون من تدين منه وهو ايضا يصرف وجهه عنهم كذلك القوات
الحديثة اما اقدمهم مضروا اما القاهم الى الحلف بختهم من يكره قوتهم
سرخو فم يكن لهم محلص ليارت فلم يستجب لهم في تفسير
ان غربي الجنس صرحوا الى الهتهم ودينوا لاهوتهم معونة لاهنهم ليصفوا
اذ ليتوا بالهية وصرخ شاول وايشالوم الى الله الحقيقي ولم يستجب لها
لكونها طالين انجهم مراكه بامم وجه انزع ومشركين لا تواف
دوتهم في منقوت واما الشعب وتبين انما عني الامم في التفسير
ان هذا قيل من قبل ربنا يسوع المسيح الذي رفض اليهود لتبنت عصافهم
والتمس الامم ميراثه لان داود ما اقيم راسا على الامم ولا استولي عليهم
بل على ربنا كانت مقالة شعب اليهود وصار للعلامة المعانك
كما قال سمعان الشيخ اشقت الذي عرفه يتعبدون وسمع الاذان
يستمع في التفسير ان ربنا يسوع المسيح له المجد مائة الله لم تخف
شي عن عملة لكنه يقول عن الامم مائة ما كان يعرفها معني
الخصوصية اذ الامم ما كانت تعرفه سابقا وهو ما كان يعرفها
ايضا لكن لما تعبدت له عنده ما سمعت باذان قلوبها اذ اراة الانجيل
صار يعرفها بالخصوصية والمجبة بناء الغرابة كد بوليت الغرابة
التي حوت جوامع تبينهم في التفسير ان ابنا الغرابة هم اليهود
الذين لا دعوا ابنا الله واما اخيرا صاروا غرابة منه لعدم اعتبارهم
لا قول الانبياء فكذبوا المسيح وتفقوا لاهنهم اقنوا التراكيب وما
خضعوا

خضعوا للروح المجد القلوب ويعترفوا عن شبل الى الاصل في حوار
ومرك مواله وتعالى الله خلاص في التفسير انه لما قال فيما سبق مقالة
الشعب الاشرار شلي وهو صراخهم ارفعاه ارفعاه اصلبه وذكر انهم
كذبوا المسيح بقولهم انه مات بغير قيام فالان يقول ان اوليك هذا
ظنهم لكن كانت في ايها الآله وما يح الجيوة ومبارك اي مسيح ونجد ومنعك
لانك صنعت امر عاليا وهو تخلصك جنس البشر من اعتصام الجحان
به فيقيم لانهم في مخضع اسعوت في منقدي من عدي في
تت بران الله قد اتهم من اعداء داود وكذلك من اليهود اعداء المسيح الحزن
الذين اشوعوا غيضا عليه وسلمهم الى العتاك الروميه هبوا واشرا
ومن الذين يقوبون على ترقي ومن الرجل الظالم في التفسير
ان الرجل الظالم هو يوضر لانه دفع ربنا بالاجور وايضا لا ظن الذي حكم
بصلبه بعد ما عرف ان مقاومة اليهود كانت من حشدهم لكن ربنا له
المجد بقوة لاهوته ارتفع وتعالى عليهم من جردك تعرفت كديت
في الامم وتر لا تمك في التفسير انه من اجل الخلاص الصاير يسوع المسيح
قد صار داود بزوره يعترف للرب ويرتل اسمه في جميع الامم بمقدم
خلاص الملك والصانع رحمه ليسجده لداود وزرعه الى ابدا في التفسير
اعني انت يارب قد صنعت العظام لخلاص الذي منجيتي ملكا
واوعدي ان تغارحه ليري وحدي فقط بل ولكل من ولد من شلي
ايضا وهذه بنوه على المسيح لان في داود الذي تبارك ويقدر الامم هو
في ربنا وقصد بجله الى الابن لان تبارك الذين من ربح داود قد ماتوا ولم
يد منهم اجله الى ابدا لان ربنا يسوع المسيح له المجد وايضا ان داود متروك

على الامن من النسخ الذي من اجله قد قال النبي ان يكون اصل من شي والقيام
منه يروى على الامن والنسخ ما انه آله لم ير ملكا ما انه انشأت وقد
منح ملكا وهو الى الابد

المنثورات من عشر لداود لتمام

ان هذا العنوان في ترجمة شما خوتن محرر ترجمة الفقيه لداود واما النسخ
كنبو للتمام ومعني كلهما ان داود بعد ما فسر عده تماما فنبج الله هذه
الترجمة ساكرا له ورافعا اليه غلبة الاعداء سموت تدع مجدا
وسمات به برجل يديه التفسير ان السموات والفلك هما عديان
الغفر والنطق وما يجدران بفهم وصوت لكن كان الذي يري بيان
جللا ومن خروفا فانه يصور في عقله من بناء ومن يري مريكا يظن
ما الذي ركة والصورة تدع على من صورها كذلك من يعاين السماء والفلك
وسائر الخلايق المتقنة بحكمة الله رفيع عقله الى خالها ويتعجب من
حسن اعماله وحكمه فكما تدع مجدا لله ويخبر بعلمه برويها لذلك
قال النبي السموات تدع مجدا لله وما سلوه فاولا قال السماء لان الله
خلقها في اليوم الاول ثم قال الفلك الذي صنعه في اليوم الثاني
ببر المياه مقتضايا لاوله موت النبي في السماء التي خلقها الله في اليوم
الاول في واجله لكن قالها بصيغة الجمع لان في العبراني السماء يقال
سموات لذلك رساله المجد علمنا ان يقول انا الذي في السموات
ولم يقل خبوا بل قال خبوتون بتاريخ الزمان هو معناه اهمدواهم
يدوم اخبارهم به موبدا وايضا سموات تدعي الملايكة السمويون الذين
يسبحون الرب اذ يقول احد في النبي واحد في روح وسمعت خلي صوت

ترجمه

ترجمه شديدا لا تشارك مجد الرب من مكانه وصوت اجحة الحيوانات
المصادمه بعضها البعض والنبي اشعيا سمع شرا فم يصرخون قدوس
قدوس قدوس وفي يولد النسخ قد سمع جنود سماوية يسبحون الله ومجديته
وايضا ان الرسل القديسين هم سموات ناطقة الذين قد خيروا للامم
بعظايم الله وكذلك سموات هم القديسين الذين ارادهم ليست ارضيه
بل ثوبه ويقولهم وعلمهم خبوتون مجد الله وايضا دوي النظر العقلي يقال لهم
سموات لا ارتفاع عقولهم واما دوي العقل يقال لهم جلد لتوطد هم وشاههم
في الصلاح فهو لا خبوتون باعمال الرب بفعلهم الاعمال المرصيه له
بحسن ادب الله وحكمه وقد ربه وشاير عظاميه قد جمعها النبي خاويا
في قول مجد الله لذلك كنستنا تتع لجميع عظام الله بقولها المجد
للاب والابن والروح القدس يوم لا يبريد ولا ماوي الى الابد
ثم في التفسير اعني ان السموات السابق ذكره من اما العدمية النطق بربها
واما الناطقة بكلامها فهاذا وليا لجلت الناس الى مجد الله وليس السموات
فقط بل ايضا النهار والليل لما يتعاقبان بظهور وتثبت خبوتان بحكمة
الله لانهما مثل ميزان ومقدار وقد تقاسما مدي المشافه الرتبة ومثل
اخرن خاصا ميراث ابهما الله بتم متساوي ولا يودي احد هما
الاخر شي ما ولو كانا يراوان وينقصان لكنهما ليسا وانما على بعضهما
فما انما هكذا خبوتان بحكمة خالهما الذي شيما وجعل لهما جردا
وكا انما بتدليان الساعات اجد هما من الاخرية يتوفياها وايضا
ان كل واحد من الرسل القديسين مثل نهار مضى في سول خبرا من النسخ
لربوك اعني اذ اوتى ليطرث وفيلس لنا ناسيل ويوحنا المعمدان

للذينه الاثنان كذلك رويه منيره تناول المعاني لرويه اخرى منيره والكنات
 العتيقيا والمعاني للكنات الحديث واما البيل الى بيل فخر علة معناه ان
 مضوا تخفيا من القول بشير الى مضمون خفي آخر كما يلزم الروح فاجتص
 الاعاق من الاشياء التي اقور ولا كلام الذي لا يسمع وهو هو التفسير
 ان اللغات البشرية ليست كلها معروفة من الكل لان اللغة التي تكلم بها
 وتعرفها امه واحد لم تعرفها الاخرى واما نطق المخلوقات في السموات
 والفلك المنكبة بلسان الحبال المعرفه باعلامها انما هي ابواسطة
 رويتها ونظما تعرفها الامم كلها لكون روية العقل هي جاصله
 في الناطق كلهم شوية ولو تفردت السمنهم وكذلك عمايت رينا وقد
 وان البان كلها تراها بما هيتهنا ولو كان كل واحد منهم مدعو المنطور
 بلغته وايضا كذا في الرسل كان يفهمها الناطق جميعا كل امه بلغتها
 ان يخرج من صفة مرونه تصار لكونه كلامهم في التفسير
 ان ارضا يدعون السنج وايضا ارضون هم الذين يسمعون الصوت
 الذي هي القول واما اقطار المشكونه مدعو النبي اليه العلم الذين
 يصغون الى الكلمات المعينة المعاني لذلك بظن الرسل كان متاملا
 ليس في الصوت بل في الكلام اعني في الجوي المتولات لانه قال في من زلت
 وكلام الحيوة القامه عنك وربنا له الحمد قال ان الكلام الذي اكلم به
 هو روح وحيوه حق في سمن منته وفي سمن من سمن من
 خذ تسمن من الحب من طرات لسانهم وجه ومنتهوا في اصراف
 سماء وشر من تخفي من تخفي ان الشمس الحسية لتببت جمالها سمنها
 حسنا خارجا من خذ ولا لجل شرعة جرياها سمنها بحمار جري ياتكنش

قوى من غير ان يعارضه شيء ما ولكن النبي لما ذكر السماء والفلك انتقل
 الى ذكر السموات مفتتيا بانه موصي النبي انما هي ايضا تجلت برويتها الحمد والشكر
 لله مثل السماء والهار والليل وكل الخلاق لانها لم تتجاوز شريعة الله الفرض
 علمنا ان تشرق صباحا بارزة كخدر مجاز من حمله ومنيره كالخمن وفيما
 نعلو في كبد السماء تخيل منبه كباير بطل وتجن منيرها بالافسور
 فاني يقوله مثل الخمن اظهر حسننا ونبهاها ويقوله جبار اظهر عظمنا
 وانها تجل ذاتها ولو كانت حسيمة ويقوله لشر من تخفي من تخونها
 اظهر زيادة نفعنا لانها ليست فقط ساول من نورها المكن نظره من
 بعيد بل ومع النور تناول ايضا جدارة مع انها بعيدة المساف من الخمن
 فكله جعل احدها من قول موصي النبي القابل جعلنا في الفلك وهذا
 القول بترجمة اكله وتيا خور من حرز ان الله قد جعل للشمس مكانا في
 السموات وكذلك بحر في العبراني ايضا واما في ترجمة السبعين التي
 عندنا في الروم من حرز في الشمس جعل متكنة بمعنى ان الشمس يدور انما
 خط جرم السماء ويصير مثل متكنة او يكون بمعنى ان الله جعل متكنة
 اي مثال فيض لمعانه المعني في الشمس وهي ايضا صورة رينا الحسية لان
 السنج يدعي شمس العادل وخرج من الاجضان الابوية مثل متخطر
 وانجر دور تدوير يتحسد متبها اعني باختياره وطوعه وترك من اظرف
 السماء وصعد ايضا اليها من حيث نزل ولم تخف اجدا من حرارته
 لانه كان العميان ولو انهم ما ينظرون نور الشمس لكنهم يجتور بحرارها
 كذلك الغير المؤمنين ولو انهم يتحدون لاهوت المسيح لكان القوا
 الصادرة من قوته ما تخفي عنهم ويكون معنى محييه الثاني الذي من اجله

وَدَجَّرَ رَأَى اللَّهَ فِي جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَبْصُرُ وَالسَّارِقُ لَا يَمْلِكُ وَجَبُولُهُ
عَاصَفٌ جَدًّا وَالْبَصَاءُ انْشَكَرَ اللَّهُ فِي الْكَيْفَةِ الْمَانِسَةِ فِيهِ انْشَكَرَ رَبُّ
بَلَاغِيَتِ تَوَدُّ النَّفْسُ شَهَادَةَ رَبِّ سَارِقَةٍ تَحْكُمُ الْأَطْفَالُ عَدْلُ الرَّبِّ يَشْفِقُ
شَرُّهُ مَلِكٌ وَصِيَّةُ رَبِّ مَنِيَّةٌ مَنِيَّةٌ نَوَابِجُ رَبِّكَ تَبَيَّنَتْ
وَمِنْهُ مَرِيَّةٌ بِحُكْمِ رَبِّكَ يَحْكُمُ فِي حَقِّكَ عَادِلٌ ۝ انْشَكَرَ
اَعْنَى الرِّبَايَةِ السَّابِقِ ذِكْرُهَا هِيَ كَافِيَةٌ أَنْ تَعْلَمَ الْحَاقُّ لِلنَّاسِ بِلِلَّهِ
مَا الْكَفَى بِذَلِكَ لَكِنَّهُ اعْطَى أَيْضًا سَبْعَةً مَوْتِي وَدَعَاها سَبْعَةً لَا تَقْصُرُ
رَبِّ السَّعْدَةِ الْخَيَّةِ وَتَعْرِضُ رَاضِيًا وَدَعَاها سَبْعَةً لَا تَقْصُرُ
الْمَدِينِ وَتَرْتَبُ سَبْعَةً الْحَالِفَةِ وَدَعَاها عَدْلًا لَا تَقْصُرُ الْعَدْلُ
وَالْبَرُّ وَنَهَى عَنِ التَّوَدُّ وَدَعَاها وَصِيَّةً لَا تَقْصُرُ عَمَلُهَا بِحَقِّهَا
وَدَعَاها بِحُكْمًا لَا تَقْصُرُ وَتَعْلَمُ الْمَضَالِ الْأَكْمِيَّةَ فَيَقُولُ النَّبِيُّ
سَبْعَةً اللَّهُ بَلَاغِيَتِ لَا تَقْصُرُ النَّفْسُ مِنَ الْمَعَايِبِ وَتَرْتَبُهَا الْبَرُّ وَامَّا
الشَّهَادَةُ بِتَهْدِيدِهَا تَحْكُمُ الْأَطْفَالُ اَعْنَى هَمِّ الْغَيْرِ الْكَامِلِينَ اَي
الْأَمِينِ الْعَدِيمِ الْمَعْرِفَةِ الْبَرِّيَّةِ اَوَّلِ الَّذِي رَجَعُوا وَصَارُوا كَالْأَطْفَالِ
بِالسَّادَةِ الْأَعْجَلِيَّةِ وَامَّا الْعَدْلُ فَالْهَ مَسْتَقِيمًا لِأَنَّهُ بَرٌّ مِنْ كُلِّ عَوَاجٍ
وَيَقُومُ وَبَعْدَ الْفَالِيَّةِ وَلَا تَضِغُ سَبَبُ عَمَلِهِ نَفْحُ الْقَلْبِ وَامَّا الْوَصِيَّةُ
لَمَّا نَعْلَمُ مَا يَرْضَى اللَّهُ فَانْهَائِ بِبَصَرِ الدَّمْعِ وَكَذَلِكَ حُوفُ مَا أَنَّهُ يَفْرَضُ
حِفْظُ الْوَصَايَا ۝ فَيَسْتَبِطُ حِفْظُ الْخَيْرَاتِ الْأَبَدِيَّةِ وَهَاقْدَرُ عَمَلٍ
النَّبِيِّ لِحُوفِ زَكَاةٍ لِيَعْرِضَ عَنْ الْخُوفِ الْبَشَرِيِّ الْمَذْمُومِ وَامَّا الْأَحْكَامُ دَعَاها
حَقِيقَتُهُ وَعَادِلَةٌ لَا تَقْصُرُ لِمَا تَدْفَعُ النَّاسَ جَوَائِزًا وَوَصَايَا بِحَقِّ مَقْصَدٍ
وَوَصِيَّةُ الرَّبِّ دَعَاها مَضِيَّةً لَا تَقْصُرُ عَمَلُهُ بِلِ تَقْبِي وَتَبَيَّنَ الْعَقُولُ

شَوْهَدَ فَتَسْلَمُ الْفَتَى وَجُوهٌ خَيْرٌ مِنْ شَيْءٍ تَقْدَرُ وَاشْهَدُ
رَبِّكَ كَيْفَ تَقْصُرُ فِي حَقِّكَ بِحَقِّكَ كَثْرَةُ ۝ انْشَكَرَ
اَعْنَى الَّذِي يَقُولُ شَهَادَةُ النَّفْسِ مِنَ الْعَالِيَاتِ إِلَى سَبْعَةِ الرَّبِّ
وَحَقُّهُ وَخُوفُهُ ذَاكَ يَعْرِفُ أَنَّهُ لَا يُوْجَدُ شَيْءٌ مِنَ الْحَقِّاتِ لِيُقَاتِلَ
يَحْلَاوُهَا وَيَكُونُ عَبْدُ اللَّهِ بِحِفْظِهَا يَا هَا وَيَصِيرُ مَكَافَاتِهِ كَثِيرَةً
رَبِّكَ مِنْ مَنِيَّةٍ مِنْ خِيَابِ عَمَلِي وَنَزْهَاتٍ أَشْفَقْتُ مِنْ رُبِّكَ
تَسْتَبِيرُ اَللَّهِ لِمَا سَبَقَ قَوْلُهُ اَنْ عَبْدَكَ بِحِفْظِهَا وَبَعْدَهُ تَقْصُرُ
حِفْظُ الْبَشَرِ وَتَعْلَمُ قَوْلُهُ فَاخْتَارَ وَقَالَ الْخَطَايَا الْعَقْلِيَّةِ
الظَّاهِرَةِ زَمَائِرُهَا مِنْ بَعْضِ النَّاسِ لَكِنَّ الرِّبَايَةَ الْخَفِيَّةَ الَّتِي تَفْكَرُ
مِنْ دَائِرَتِهَا وَيَتَرَاهَا وَيَعْرِضُهَا وَمِنْ دَائِرَتِهَا يَكُونُ مِنْهَا طَوْعًا
وَمَا يَكُونُ كَرَاهًا تَخْفِيَاتٍ يَدْعُو النَّبِيُّ الرِّبَايَةَ الْمُخْتَصَّةَ بِالشَّهْوَةِ
وَالْفِكْرِيَّاتِ وَامَّا الْغُرَبَاءُ يَقُولُ عَنِ الرِّبَايَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ ضَعْفِ الطَّبِيعَةِ
أَوْ مِنْ جَهْلِ أَوْ مِنْ عَرَضٍ آخَرَ فَالَّذِي لَا يَسْتَطِيعُ مِنَ الْحَقِيقَاتِ اَي مِنْ
الْأَدَانَةِ الْفِكْرِيَّةِ وَمِنْ الرِّبَايَةِ الدَّخَلَةِ هُوَ يَنْعَسِرُ بِالْغُرَبَاءِ اَعْنَى فِي الْخَطَايَا
الظَّاهِرَةِ لِذَلِكَ يَسْأَلُ اللَّهُ أَنْ يَشْفُقَ عَلَيْهِ وَيُظَهِّرَهُ مِنَ الْحَقِيقَاتِ
لِيَسْلَمَ أَيْضًا مِنَ الظَّاهِرَاتِ اَنْ يَسْتَسْلِمُوا عَمَّا يَحْسِبُونَ بِأَعْيَتِ
وَسَيِّئَةٍ مِنْ سَبْعَةِ عَظِيمَةٍ وَتَكُونُ اقْوَالِي فِي مَشْرُوكٍ وَهَذَا يَدْفَعُ
مِنْ رُبِّكَ فِي كُلِّ حِينٍ يَا رَبِّ اَنْتَ يَمِينِي وَخَلْقِي ۝ انْشَكَرَ
اَعْنَى اَنْ عَلِمْتَ مَعُونَتِكَ اَنْكَارُ الشَّهْوَةِ وَالتَّكْبَرُ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَسْقُوتَ
عَلَى نَدْوَاهَا فِي فَايِ أَحْمَرُ أَيْضًا مِنَ الْخَطَايَا الْعَظِيمَةِ اَي الطَّوْعَةِ
وَالْكَلَمَةِ بِالْعَمَلِ لِيَحْبِثَ تَكُونُ اقْوَالِي مُطَابِقَةً لِأَرَادَتِكَ وَصَلَوَاتِي

مرضة لك ومقبولة وافكار قلبي روية من الهوا حتر الشيرة ومن كل عيت
ومتجته ان تكون امامك في كل حين وهذا القول ايضا يتبع ويخبر
بطهاره المعوديه المقدسه التي تظهر للمومنين من خطاياهم النافسه
وتعظم قوتهم ان يكونوا ربيين من الانبياء ان ارادوا ذلك ختم المهور بقوله
بارت انت معيني ومخلصي فتقوله مخلصي دل على الاستبراء من الخطايا
الناله المعطى من الله بالمعوديه واما قوله معيني دل على المعويه الجاصه
منهم الدفع الخطايا المقبوله

✠ مزمور ثمان وعشرون لداود ملكه التفسير ✠

ان هذا المزمور يضمن نوه على محاصره اورشليم التي صارت بعد زهاب
من شناسير ملك الانوريين وطلب جرقيا الملك الحاصر من الله
والشعب الاخر ايل طلب سلامة الملك وتلاصقهم من اعلاهم
من قد يترتب تيمون من سبيته يوت ان قول هذا المزمور كانها
مفوله من الرب حين صلب رينا: يتجيب لك ارب اعظم اجرت
يسرك كم لا يعقوب: لتسير ان التي ذكر يوم الحزن ليعلم بان
الذي شئ في الطريق الضيق كما قال رينا ويصير في يوم الحزن لا ترحله
ان يتسغيت بالله فيستجيب له ويدركه بقوته ونصرته التي ليس لها
من كان في سعة وعيش غني لاجل ذلك البار جرقيا الملك لما اخذ
مكوت شناسيرم الملوك تجديف العرضه الى الله بالهيكل ويطلب النصر
من قبله صار الشعب يطلب من اجل الاستجابه لانما الملك ولم
بذكر انهم ابراهيم واسحق مع ان الله هو اله ابراهيم واسحق ويعقوب بل
قالوا ينسرك اسم الله يعقوب وسبب ذلك لان داود ايضا لما قال جلياذ

قال

قال ان اتيت الي بالثيف والرمح وانا اليك باسم الله جيش اسرائيل
لان اسرائيل هو يعقوب وايضا لان يعقوب عاش عمره ايام وشديد
كبره وكان يحوامها باعانة الله وصارت سيرته قدوة للمجاهدين
والذي عاهد انما الاجران ويتسغيت بالله بال نصره ويصرع اعداءه
والارواح التي تعجزهم للقتال وريثا علمنا ايضا باننا انما نصلي
لنسلم من التجارب حتى وهو ذاته لما صار في جهاد ليله تسلمه نصره
الى الاب وصار يصلي يا شد عزم فارسل الله يعقوب ملاكاً يسلمه
ويؤويه وقد استجاب لثوره كما قال النسخ: يرتسك ثوب من قوسه
يعقوب يعطيك: التفسير ان قدنا يدعي الهيكل الذي كان
في اورشليم وايضا قدنا منكر الله العوي وريثا يتوسع المسيح يدعي
قدنا جبرما قال جبرقوف النبي الله من النيز ياتي والقدر من جبل
فان ان فتقوله قدوة دل على المخلص وقد ذكر صهيون لان رينا من هناك
اشرق بالمسد في العالم كما جرد من صهيون جلالها بهايه يذكريك
عربا جاك ومحرقا تذك يضمن التفسير ان دياحنا ومحرقا لم يزل
عربا يابح الحيوانات لان تلك الدياح لم يذكرها الله بما انه قد جرد بيحه
وقدمه لم يشأ ومحرقا تالارض بل يقول عن انكسار الروح كما جرد
البيحه لله روح متيق الذي يسمه الله اي نموه ويزيد ليشعل نار محبته
فيه كما يشعل الدسم ويضرم النار على ذلك المدح وهذا القربان لا امر
تقدميه على النجيين واما في الشريعة العتيقه بتماج من الله كانت
القرابين والمجربات من دياح الحيوان فاذا بدعوا هذا المزمور لمحرقا
الملك ويقول ان الله يذكر دياك ويايدك لكي تقدم له على مدبحه واسيا

كثيره ودمه

يُعطيكَ ربّ مشرقك ويمتدّ منك في التنوير اي ان الرب يعطيك
ما يريد فليك ويملك مشيكتك بهذا القول عبر بظاهرة قلب خرقيا
الملك وان جميع ارادته كانت مرتقيه الى ما رضى الله وبقينا بان نتمرنه
بظاهرة قلبنا مسالامرضية لتسجيت دعائنا: **يسوع خلاصك**
يسوع ب هـ تَعْظُمُ التفسير اعني لما نصرّك الله على محاريك
فجئنا ايضا نشاركك في الفرح على خلاصك لان الناس تعظون
على مفاخر عالمية واما نحن نتعظم انتم ربنا والله ان يحرك رب
تقوا انك ان علمت ان الرب قد خلّص مسجحة في التفسير
لستب علمهم بانه ما يطلب شيئا مما يستكفه الله لذلك قالوا بكل
لك الرب كل تقوا لك ومن فيه النقا والكايه فيه استهوا الله
شمال الخلاص ويفوز ما يطلبه واما مسجحا يقولون عز الملك لان
سنة ذلك الحين كانوا يدعون الكهنه والملوك مسجحا لا متساخهم
وربنا يسوع يدعى مسجحا لان ناسوته منيع بالروح القدس لا متساخه
باللاهوت كما جرد ذلك مسجحا الله الهك ربنا البهجه افضل
من شركائك وايضا كل مومن يقال مسجحا لا متساخه بالميرور
القدس ليكون ملكا متوليا على الانفعالات الهندية وخبر
ليخفي لله حشده قربانا لانه لما يصير الى الارض لا يجد منا كانه يصير
لربنا يسوع المسيح ناسا نحن اعضاده فقول المزمور يشير اليه ايضا
والربنا المحدث والى قيامته وخلاصه من الاعداء وتحت لهُ
من ثما قدسه باقتدار خلاص سنده: **تفسير** ان النبي يدعوا
الاعمال الصالحة التي بقدرها تخلص فاعلمها مينا وايضا مينا الا

يدعى

يدعى ابنه الوحيد ربنا يسوع المسيح الذي بقوات وجراح اجترحها
في الارض متجسدا صنع للانام الخلاص هوذا بمراكب وسودا
وغيرنا انتم ربنا انفسنا دعوا: **التفسير** ان هذا الامر قد جرى
في داود لما غلب جيلاده وفي خرقنا لما غلب الارثورين ولكن اكثر تصديقه
وحقيقته كان من اجل المسيح الذي انتم الرب ابكو الخائف في العلوم اليونانية
التي كانوا اوليك يركبون علينا ويريقون كاهم على الفلز ومراكب وايضا
خيلهم وشباب الهند التي تركت علينا الابالسة واما مراكب هي مفاصة
لانفعالات المنهج علينا التي تحارب معاونة الله وموازنة لكنها
تغير بانتم الرب الاله ثم عتروا وتسدوا وجرشوا وتشتتوا: **التفسير**
كان في دعوت وجماعه اشبكت مراكبهم وسقطوا في البحر كذلك صارت
الاعداء المنظورين والغير المنظورين باستغاثا بالله وانجالات قوته
نشتك جيلهم وسقطوا: **يرت** نص امك وتحت ناني التوب
يرت تحت: **التفسير** الرب يخلص ويخمس لمن كان ملكا متوليا
على الهند وغير ايضا نطبت الى الرب ان يخلص اي يقي علينا
موبدا موهبة ملكا يسوع المسيح ونعمته فينا وهي دعوتنا باننا
متجسسون: **المرمر** بقوت داود تمام

ربنا يعقوب يفرح امك وخلاصك يسوع جده **التفسير**
انه لما وحي لداود ان ربنا يسوع المسيح من مع ان يولد من لاله فرح
واسمع فقه الله هو الابن الوحيد وهو خلاص لانه قد صنع الخلاص
للعالم لذلك الملك المشر دعاه ربنا خلاصا لانه يخلص شعبه
اسرائيل اعني الناظر الى البرية عقلية شعرة قلبه اعطيت



ومشيئة شفيعه معكم: استسبح ان شهوة القلب تكون في الجسد
العقلية واما شهوة الابصار تكون في الجنيات وطلبه في كل ما قاله
لم يرغب الاشياء الجسدية لكنه يستشير ما يخص الروح وذلك ينال
شهوة قلبه: لانك زرلته بركات النعمة ووضعت عجزه
كله لمن يحركه: النفس بران كله ادرته معناه انه لم يعطيه
مطلوبه فقط بل والذي لم يطلبه وغلبته بالجود كما ان اود طلبت
قوة على عدايه والله زاده ملكه وهذا شيء لم يطلبه كذلك سليمان
طلب حكمة واعطاه من الخيرات ما لم يطلب وخرقنا بعدك منحه
النصرة قد زاده ايضا عمرا وشرفا والذي يطلب ملكوته يريد ايضا
ما ينفعه بهذا العمر كما قال ربنا واما الاكليل يكون لكل من عاظم
الفضائل تحسنت فضيلة اي الذي يعبد يترك العداك وياخذ
اكليل العداك والذي يومن بالتلوث اخذ الاكليل الذي لا يذبل وهو
اكليل الايمان ولكل عظمة الله نقال اكليل داود لما كان يشتهي
قلبه وشفاته تطلب ولادة ربنا يسوع المسيح من ثلاثة فصارت
له اكليل مجد لان داود تجدد في جميع الامم ولادة المسيح من ثلاثة
الذي هو المحرر الكريم الموضوع اكليل في زائر داود: جبهة شاك
واعظمته صور الايام اي ابد الابدين استسبح ان الحيوة قد
اعطيت لمحب الملك لانه نجي من مرضه واداد عمره خمسة عشر سنة
وجبوة وطول ايام بالاخري فقال الحيوة العتيك الدائمة البقاء فهذا العمر
طلبه فاداه الله طول ايام في هذه الحيوة الجاهل وربي يسوع المسيح
داته الحيوة الحقيقية فمن طلبه بالايمان والاعمال ينال طول الايام

الى

اي ابد الابدين لانه قال انه هو الحيوة وايضا قد عطي له جبهة
ليحيى الاموات وهذا يقال تحسنت مشرته: عظم مجده خلاصك
مجد ربنا عظيم اوضعت عليه: تنكرا عني عظم خيرا
الملك لانه قهر وهزم الاثوريين ولان الشتر رجعت الي خلف
وهذا العجت صار لكل معروف فاجتبي ان الاثوريين الذين كانوا
باخذون من الهدايا صاروا هم يرسلون هدايا علامة للخضوع
وايضا كل من يتخير خلاص الله يعظم مجده واما كلمة مجد وهدايا
عظيمة اوضعت عليه مجررا اليوناني مجد وعظم ربنا تزيده
عليه فتقول تزيده عليه يشري ليحيى يرادف على ما كان قبله وهذا
بواقع ما قاله الاله الابن عن ناستوته مجدك وايضا المجدك
وربنا عظم مجده مما صنع من العجايب لان قد جاز من اجله انه
كان مجدنا من الكل لانك نعطي له ابد الابدين تنجيه فرح
مع وجهنا انتسبح ان وجه الله يقال ههنا عن ظهوره وموازنته
التي بها يلو فرحنا من توكل عليه وايضا تعويضات الله ومراحمة
تدعي وجهه وربي يسوع المسيح ينمي وجهه الله ما انه صورة افسوس
الابن ففرح معه نفس داود الملك جده تحسنت بشرته لان ذلك
يؤكد على رب رب رحمة العلي لاروث انتسبح ان كل من استولى
على الانفعالات الجسدية وصار ملكا عظيم ما ينال على المعونة
البشرية بل على الرب ولا تزعزع عن القرار المكين وتجددك
عن جميع عداي يهينك تجد جميع مبغضيك انتسبح ان عدا الله
هم الذين نقا وموت الشريعة الالهية وايضا هم المنافون له واما

المبغضون اياه يقال عز المذنبين الذين توجد عليهم بك اي يذركهم
ونجارهم وتعاينهم ولكن الكتاب الاله يدعوا بالله عقوبة اذ يقول
يدك انت يا صلت الامم واما سيد دعوا خلاصة لقوله بين الرصفت
القوة وان الله يقال عينا لاجل هذا رتب النبي ههنا اما بالله على اعلاية
واما يسه لتجد المبغضين اي المذنبين الصالحين لان المخلص قد جاء
الى العالم ليجد الصالحين لانه لا اله الا هو بل الخلاصة يحكمهم مثل تنور
برفيت وحيثك اربت برحمة يقيمهم واما من اثار التفسير
اي ان الغير النابين منهم تضرهم مثل تنور ياربهم اعني يوم
حضورك واما قبل ذلك الوقت فربك يخلقهم ويعرثهم من اكلهم
نار الدائمة ومهم من ارض هديك وزرعهم من نبي البشر للتفسير
ان هذا قد جرى على الاوربيين لما قتل الملك منهم ما به وختمه وقاتل
النساء والبقية هربوا وايضا امر الخطاه وزرعهم في اعماله النسيه الي
يبيدها الله ويهلكها من اهل العقل والنهم البشري تباديه للمذنبين
لان قد جاز في الامثال تاديب الشرير وتذرع الفهم لافهم ما هو
عليك بالشر تفكروا بمواعت لم يقدر والقيام فيمن في التفسير
ان تفكر الاوربيين كان لكي يهدوا مدينة اورشليم ويحرقوا الهيكل
ولكن ما كل مرام هذا وايضا ان هذه العقوبات النابو ذكرها قد
ابادت زرع الاشرا وتكلمت باليهود الذين املوا على ربا يتبع النسيه
شروا وقصروا امامته وادوت اسمه كليا لكن مواعيرهم هذه
ما جرت على ادم ولم يقدر والشاها وايضا الذين استوارسسه
والمؤمنين والذين استنبطوا معتقدات كفرهم فلهما الوا على الله شروا

لانك

لانك تنكرهم فلهما ايضا لانك تهي خهورهم في تنكر ان هذا
القول على الذين فصلوا من الاوربيين الذين ولدوا ظهورهم وايضا على
اليهود لانهم كانوا مفذين لاجل اياهم وربا قد جاء اول الخلاصهم لكن
لحالفهم صاروا اظهروا واخر اياهم في العواقت الذي فضل منهم تبومن
ويخلص ارتفع يارب بقوتك نشيخ ووزل خير وتلك في التفسير
ان كلمة ارتفع معناها اظهر علوك للذين لم يعرفوا بعلك القوات
وايضا بان النسيه يتخذ قد اقبل التواضع البشري فالان يطلب
التي انه يصعده الى السما يجعل الناس نشيخ قدرته بالنظر العقلي
وتجد ما بالفضيله العقلية

من موعيد الجادي والعشرون سنما في النهم تجر به الود
تنكر ان حضور ربنا وخلصنا بالجسد الى العالم الذي صار في اخر
الزمان قد انجر على النباشن وانفر مثل الصبح ونصرنا على اعدائنا
هذا الموعود اننا يتحوي على نبوة في الامم ربنا وقيامته ودعوة
الام وخلاص العالم لذلك تقعون بهذا العنوان وعلى الخصوص
قيامته من الاموات تقال نصره تجرية لانها كما قال لوقا البشير
قد صارت في اول النبوت نجرا عجيبا فالروح القدس ينبت كل
تدبير الالام الخلاص الى قيامته التي بها للطبيعة البشرية الطريق
المودي الى التبرية من الفساد وامن الله داسه يدعي صيحا الذي قد
اشرق من العلاء وتجانا من قيام الليله الشيطانية لانه باسراقة
اما ليله الجهل انقضت واما النهار المتنضي من نور الاله المثلث
الشؤون قد ظهر وقادي وهو التمام اعني عناية المرحوبات

فحي نصرته ماذا تركني لا ابتعاد من خلالي اعتدلات التفسير
ان فوما من اهل الدع ظهوان قول ربنا لما كان معلقا على الصليب.
لماذا تركني يعني ان لاهوته قد فارق باثوته عند الام وهذا الزعم
كفر صريح لانه نعم وقت الموت نفسه فارقت جسده لكن اللاهوت
ما زال متحد بنفسه وجسده واما قوله لماذا تركني معناه ان الموت
له سلطان على الخطيئين المولودين من نسل ادم الذي بعصيته جلب
الموت واما انابري من ريع نسر ومن خطية ايمانية فلماذا تركني
اي لماذا انتجت بان يتولي على الموت لاجل هذا قاله بصيغة
التعجب والاستخبار لماذا تركني لانه لما صار مثلنا مر اجلنا فقد
حضر لانه ما حضر بنا لانساجن البشر قد ابتعدنا بكثرة خطايانا
عن الخلاص وحصلنا من وكن من الله واجوسا يوم الفصاح يسكن
عن الخلاص فيقول ربنا لا تمنع الخلاص لاجل مولات الطبيعة البشرية
للاجل الامي امجده لهم وقد يكون قوله تاسفا على الشعب الغير
النايب وعلى بوضر الدافع. هي بل قد راسخ فلم تتجبت ويريس
يشرت اجمن التفسير اعني هاراوليا لمعت اليك ودعوتك
لما طلبت منك ان يحوز عني كالموت ان كان يستطاع ولم تتجبت لي
لكك استلمني للالام لكن ليس لي جعل اي ما جعل ولا يعني عني شيت
تماحك ولا اجعل بان ارادك خلاص الانام وقد يكون يقال
عن لسان داود كانه يقول هاراوليا اعني في شعبي وفي شدايدك
صرخت طالباً ليرام الالام او مجدك او شيئاً مثل ذلك لانه ليس لي جعل
عني اطلب اشياء مثل هذه بل طلبت دفعك عني الاعداء والخلاص

ولم

ولا

ولم تخ لي شريعاً مطلوبتي ولكن لم تجعل العلم بانك تفعل الاجابه لارادك
ان اواضت على الصرع ولم تقع في افكار الجاهل حتى تقول ان هذا عن
اعتناك بالعالمة في اخر ان هذا القول يقري بصيغة السؤال اعني
صرخت اليك هاراوليا فلماذا لم تتجبت لي ولم تجعل لك ذنوب في
مذمتك بامدحنا اسرائيل في التفسير ان الله ساكر في القديسين
بنوته وهو مدحنا اسرائيل اعني يقول الذين يرونه وايضا قد شوه
الصكر اي البشره التي اتخذها ابن الله لا قنومه وقد تكبر فيه اللاهوت
شكونا طبعنا لاجلنا عليك انكل انوا انكلو فنجيتهم من التفسير
ان بني اسرائيل لما كانوا تحت العبوديه صرحوا الى الله فخلصوا وكلما
تقوا بمعونته فلم يحب املهم فريثا يدعوا اوليك اباية ما ان شرته
مولوده منهم وبهذا القول يعلنا مواظبة الصلوة مع الانكال على الله
بك سرحو فتمسوا عباك انكلوا فم غزوة التفسير اعني ان رؤساء
القبائل وهم ابراهيم واسحق ويعقوب والذين بعدهم تركوا على الله خلاصهم
وزرقوا حضور المخلص ليحييهم وقالوا ارمدم نادوده ويسر اسنان
حمار البشر ورد له الشعب في التفسير انه قد جزم مثل هذا القول في الاصحاح
الحادي والاربعين من نبوة اشعيا النبي لا تخف يا داود يعقوب وصغير
اسرائيل انا نصرتك ومخلصك يقول الرب قد وثر اسرائيل هافد
جعلتك مثل الكرات الجدد اللواق للجمله شبه المناشير قد وثر الحبان
وتسحق الكام وما يسلوه فقل هذا القول كون اسم الدود بمعنى الحماره
لارادوده احمق فليدب على الارض ويولد من احرام باليه وتفيق الاشيا
التي تمسها بهذا القول يعلنا التواضع لاسيما عند افترايس الله.

وياضربا بنوع المسيح قد شبه بالود والالانة ما ولد من صاحبة رخل
 لاكتساب الناصر لاجل هذا قال وليس ان كان لان مولده كان يحال مستغفرت
 مثل مولد الدود وناسا لحقارة الامة ونالنا لانه موبته وفادني جميع القوا
 المضادة مرانقا لان اليهود جبر الامة كانوا يحفرونه ويعبرونه بقولهم
 يا ناقض الهيكل وما يتلوه ولذلك قال صرحت عازا للشرور داله للثقت
 وفي موضع اخر يقول ان تعبر معبريك وقع على ذكر النير مروت
 استهزوا به شكلوا بسفده وحركوا راسه في استهزائه وهذا قد جرد
 في الاجيل الظاهر بانه قد جرى في ريسايتوع المسيح وقت صلبه
 اذ يقول وكان المحتارون به يجدون عليه وحركون رؤسهم
 نكل عن رب فسبحته وخسبته لانه يهواه فسبحران هذه
 الاقوال نفثها قالها المنهزون ربنا عبد صلبه كما جرى في الاجيل المقدس
 لانك نسا لاجل جندتك النصارى ما جدي من لياحيث تستبر
 ان تبار الناصر والجوانات الذين يحملهم صا صفة عند ميلادهم
 تنوهم الى الولادة جلة الزرع ولكن ريسايتوع المسيح كان الحمل به
 من غير زرع رجل بل من الروح القدس فقد جده الله من نظر والديه
 بالكلية الظاهرة وصار له منزلة قابلة جادته من نظر البيوت وايضا
 ان الناصر بعد بلوغه وكال فطنتهم بالجهد يسندون رجاءهم الى الله
 واما ريسايتوع المسيح له المجد وكان رجاءه الى الله ابيه منذ يذيقه لان
 استعيا النبي قد جرد من اجله فايله ما هي العذرا يحبل وتلد اساو يدعوا
 انهم عاوين اكل ثمنا وعسلا ليعرف ان برود الشر وعسلا الحين
 لان قبل ما تعلم الصبي ان يدعوا انا او اما برود الشر وعسلا الحين

لذلك

لذلك قال النبي عسة يا رحاي من لياحيث تيب ناسيت من النساء
 ومن قبل ان تات الهن النفس بانه قبل التجسد كان المسيح كلمة ما لكأ
 ابنة خصوصية لاسيه لكن بعد ما نانس صارت له شبه بشرية الى
 الاله بحيث انونه ويقول لغبات ليرزالي في جنت طبعي الالهية
 لكن منذ كوز شرف في اجسنا البتول وحصولي في بطنها انت الهن
 بحيث سرت لانت عدي نايه قد اقربت وسيت معين
 لتسير هذا بعلنا ان حضور الله عند الحروفين مع قوة ووضوحا
 واما استعاده يظهر الامور سابقة فيقول النبي انت يا الهى كوستي في خوف
 اي وقيل الادي كنت تحت عنايتك فالان ما لي مشعر باجسنا نك
 لا تبا عذريت الاجران بامر جدي من الطن ولا جدي من
 كوستي ويرت نسا لتنتي فتجوز كمل افواهم مثل لاسد
 نسا كوستي وتسير النصارى النبي دعاء جماعات اليهود الذين هموا
 على قتل المسيح عجزوا كثيرة واما يراي ثمان ايتهم الذين سمعوا وامتلوا
 من خيرات الله وبطروا وكلمهم فتجوز امثل لاسد المضاري الراعب
 للفرية افواهم لم يرب دم المسيح وذلك لما صرخوا الى تيا طر ارفع
 ارفع اصليه كما انك تفرقت عن عا في صا قيني
 ٥ شمر انداب وتخط بطني في تفسر الكنبه هي جند
 المسيح وعظامه الي تفرقت هم الرسل القديسون المشدودون بعا ليههم
 للكنيسة فهو لا وقت تسلمه الموت هربوا وتفرقوا من اجل خوف
 اليهود وانكسروا هيين مثل الماء الناسج على وجه الارض وقد ذكر
 الماء ليخبرنا بان شرخا عزمهم ويعطنا بالماء الذي جرى من جبا الذمر

الآله هكذا وانت تجوز جبره في نفسك لتظهر افكار من قلوب كثيرين
وكما يدعي اليهود ووقا جهم واما قوله وحديث دل على نفس بشرية المعزولة
عن نفوس البشر كلها ببرها من الخطية ولا يناديها ايا متصلة بالله فهي
وحيدة وايضا وحيدة النسخ هي الكنيسة المستقيمة راهبا التي مثلها الذاته
ظاهرة ودرية من كل دنس وخرج قد يشبه بلا عيب ولا لها ثابته تقارفا
نفس من فملا كما وسفر من وحيد من مكني في التفسير
الذي يقال الشيطان كما جزر بطريرك الرسول في رسالته الاولى قائلا
بقوا يتقظوا فان الحيا معانداكم يحول النسخ الراي طالبا اجدا ان
يتلعه واما وحيد القرن وفوقه هي القوات المضادة التي ترجع من
ان تتسامح على مخلصنا الذي اضع نفسه حتى الموت وايضا كذا يدعي
اليهود الذين كانوا يحجون رسا حين نواضعة اي وقت الامة وفي
قصة داود جبره فقال الجرب الفامه عليه وقت وحيد القرن هو
ابنه ايشالوم وكما يدعي اخيطوفن واما وحيد يقول عن نفسه
لا لها واحد لا بشر ترك اخوته في شطاح عهده يحثك التفسير
ان رساله المجد مع قيامته من الاموات قد ظهر جايلا للاميذ الذين
دعاهم في الاغسل المقدس اخوته يحث مساواتهم بالناسوت
ولقد شتمهم بقصر له اسم الله اعني محبه وفدية التي بها يقال انه قام
عابدا الى الحيوة لان مخلصنا المجد يدعي وحيدا وبكر افرحيدا يحث
لا هوته لانه واحد لان له مولود من واحد وهو الاله الابن واما بكر
يقال يحث ناتونة لانه صار الكل بالحيوة المعده للعالم بعد
القيامه العامة لذلك قال الرسول الا في بكر بين اخوة كثيرين

ويشج

ويشج الله في وسط جماعة المؤمنين يثبت الرب بتمجده ومجده وعشر
درية يعقوب استفسر اركيسة النسخ ما انها مسالفة من الاثين واليهود
لذلك النبي يدعي المحبين التيحة الله فيثني الاثين انقياد الرب والمؤمن
من اليهود ودرية يعقوب لانه هكذا كان يتكون المؤمنين من الامم كما جزر
في احوال الخلل ايها الاسرائيليون والمتقون الله فتسمية الاثين كانت
من منيتهم وفضلهم واما اليهود من اياهم فيا لهم الاسرائيلين اعني
لهم معشر يعقوب وايضا ربا بالمعقبة بدعي يعقوب لانه عقت وقهر
الموت واسرائيل لانه ناطق الله فاداكافا الذي انوابه يدعون معشر ودية
يعقوب واسرائيلين وخش كل زرع فزير لانه نفس يزد
نسخة انكين ويقرض وجهه عني ودرحوت ايدنا تحث ان
تسير ان ربا يتبع النسخ الذي هو كبر الحيات يحث لا هوته
لنواضعة وحصوله اشانا وشلوكة في العالم المنكس يدعو اذانه منكنيا
ويطلب من ابيه لاجلنا اليقين اخواته ويتحجب لانه لان من
تذكر في مديني في سمعة عظيمة عرفك وفي لقوري سلم
تسبحة في التفسير اعني بالناسه كالي شمرت بحرك للناس كذا كانت
علت الناس ان يقدموا الى محمدا وكرامة مثل محمدا لانك اعلت لبطر
بان يعرف في ابي ابن الله وشفقت من السماء ايا لاهذا ابي الحيت وجماعة
عظمه هي كنيسة النسخين المتة من اقطار المكونه الى اقطارها واما
كانت مشية الله خلاص البشر حضاربه الى العالم بشرا وندرا وبعد
قيامته اوفي ما قد ندر وهو رسله للاميذ في الامم ليعدهم ويسقط
في خلاصهم الايمان المستقيم يا كل النيات ويتبعون ويتبعون الرب

من يتكلمون بحسن قلوبهم في هذا الدهر في تنسيران بايتين ومساكين
 كانوا الايمان لقد صعدوا الاليمان ولا هم غير ما لكن انما الامرضة لله
 فهو لا شبعوا من القلم الا في واكوا الحبر الذي في السما واجبت قلوبهم
 لان هذا الحبر ينجح لاكله باستحقاق حياة ابدية يذكر ويرجع اليه
 كل نفس لا يتردد منه تتحرك في كل لامة تنسيران اي الامم قد كان
 مثرا على ما تنهوا وعمله عظيمة ولا تعرف خالقها لكن بعد ان تسبح
 اذ من القلم الا في ذلك الرب وترجع اليه وتكف عن عبادة الازنان وتجد
 قدامة وهكذا صار لان سكت سرت من يتنود لامة انفسه
 ان الرب ليس هو سيد الامم فقط بل وجميع المخلوقات لكن انما الامم قد
 خرجت من سيادته لان اتحادها الهة غيره فلما بعد ما عن تلك العبادة
 الشيعية دعي انه يتاد عليها اكر وتجد كثر ثمان ارض قد منه
 بجو قد لا يتحرك في ارض التنسيران الذين وعدهم النبي اول بايتين
 الان بعد ان شبعوا وامتلاوا من الخيرات الالهية يدعوم ثمانا وهم جميع
 الامم الذين امنوا فهو لا وسائر سكان الارض بعد قيامة المسيح صاروا
 يحقون له تساجد وتفتي له يحيى وزرعي يتبعه في التنسيران
 ان هذا القول كانه ملفوظ من المسيح فيقول ان نفسه البشرية دامة الحيوة
 لاجل اتحادها بالله فيحيى له واما زرعه اي الذين حصلوا بنوه بالوضع
 يتبعون لاله الحقيقي عوض ما كانوا يعبدون الخلقه ووزن الخلق
 يحبر رب جيل لا يتحدث بعد له لشعب الذي يولد الذي
 سقته رب التنسيران النبي لما سبق وقال عز لسان المسيح وزرعي
 يتبعه فالان قد اوضح ما هو زرعي يقول ان الجيل الاتي والشعب
 الذي

الذي يولد لان قول الحكم والكنات الجامع جيل يذهب وجيل ياتي يسير
 الى معني ان جيل اليهود يذهب الى الهلاك لتسبت عصيانهم وجيل الامم
 ياتي الى الوجود الحقيقي لتسبت ايمانهم بالمسيح وايدي قولنا بان الامر تقال جلا
 ابنا ما قد جبر في المور الخامس والثمان كل الامم التي صنعتها تاتي
 ونجد امانا من قول المخلص من ياتي الي ما طرحه خارجا وليقبل من
 اي الي لكته قال من ياتي وذلك بتاريخ الزمان ومادية ليحبر بايات
 الذي يديم مواظبا للفضله المرضية المقودة اياه الى المسيح ما يطرحة
 ولا يبعده عنه فهذا الجيل الاتي اعني الذي امن من الامم يحبره للرب
 وليس انه عشم به وما يعرفه بل معني انه يتخص الرب ولكن في
 ترجمة سيما خورش عوض كله يحبر للرب وقد جبر يكتب في كتاب الرب
 وهذا هو الجيل الذي ولد للرب باعادة الولادة وفي الولادة الرجعية الذي
 غصص للرب بالعهد الجديد وقد عاه شعبا له لانه سابقا كان ليس له كما
 قال في نبوة هوشع ولهذا قد جبرت السموات بعد الله واحكامه اعني بهم

من مورت في عثرون بلود
 رب رحا فلا يعوز شي في مكان خصب هناك تسكن
 لتسبر ان الرجل الذي يكون حافظا في ذاته ما خص بصورة الله
 ومثاله يقال انه كامل وخالق والرب يدعي ملكا له واما الرايد السرداوة
 يشبه للوحوش والبهائم والرب يقال قاضيا عليهم ما ويدعي راعيا
 لكون الغنم في الرتبة المتوسطة بين الصالحين والاشرا وهم مثل
 المستدين والوعوظين والمدحجين الذين بعد ما يتجوز التناول
 اطعمة بشرية ولا يجلون على ما يد الملك اي لتناول الاسرار الالهية

وايضاً الورعون المتفادون لاوامر الله يتعمون غمنا وكلمهم يجتاجون
لمرعي روي وعشت عقلي وهو التعليم الاكبر فيرغام الرب بتعليمه الذي
دعاه ذاته راعياً وطلب الخاروف الضال فجعله لذلك قال يا هو
الراعي الحين وانا عارف ما لي وما لي يعرفني وكذلك في الاصحاح الرابع
والثلث من حزقيال يقول فيرغام ولم يعوزهم شيئاً من التسليم
الباطلة ويتكلمهم في مكان خصبة الذي هو كينسته الغنية من ثمار
الحبات الاكثية عيش ما لراعيه رايان رديتي وهذا الجبل تسيل
ابرمز اجل شجرة النفس اير ما الراعيه شمي ما الموديه المقدسه
الذي تسيل ابرار الخطايا ويرشح من ثقلنا والمنسحق بروي المقعد باعداده
ولادته وبيته جدياً نازعاً عنه هزم الخطيه وعثتها وايضاً
الاجيل الظاهر شمي ما والذي شرب منه اي يكتب علمه لا يعود
يقطش لانه ما الحيوة كما قال ربنا واما تسيل البر هو الذراع الفضيله
الموديه الى حال البر فيهدنا اليها الراعي الصالح ليس لصلاح سلف
منا بل لاجل جلال ومجداً تمه المدعو اعلى برحمته وورور صلاحه
رد نفسي اي اعيد رمي واحياني ورجعتي من الضلال انما است
في وحد ظلال الموت لا خشي استوليك معي عصاك وعصاك
هي يقراني النفس ايراني انه فاجعل لي من احسانك انتهياني
ولو وصلت الى ابواب الموت فانت حاضر معي بموتك وتنجي
ولا اخاف لان عصاك تسديني وقضيتك يرشدني وكلاهما
يعزاني والعصاه تدل على الملك والقضيت على القوة كانه يقول
ملكك العزيز القوي تعزيني وايضاً عصاة الله وقضيه يقال

اسه

اسه الوحيد لانه خبر لنا من ملك الاب وقد رثته والذي يومن
بالابن لا يخاف من الموت كما قال هوذا انه له الجدي في الاجيل المقدس
اعني الذي يومن بالحيوة ويحفظ وصايا ما بنفصل من الله الذي
هو الحيوة الالهية لان البعد من الله هو الموت الحقيقي ولا يخشى منه
ولوانه مات الموت العام الطبيعي الذي ليس يدعي موتاً بالحقيقة
بل ظل الموت وايضاً ظلال الموت يقال الحجر والرزابا التي تجلد الله
هما من كان اسه لما ركانه بقصاة ممر يابده ويقويه بقضيه اي
بنعمته وبها يتعزى الذنب لما يعرف من هذا الساديت ان الله ما ترشح
عنه رحمته بل يوديه وياديه كما يادب الابن وابنه وان لا يفارقه
بل هو معه وايضاً عصاة الله وقضيه الذي هو الصليب ويذكره
وما قد احمل المصلوب من اجلنا يعزينا حين ظلال الموت التي هي
المصائب العالميه مثل الفقر والوجع والامانة والخسار وماتاكلها
ويضعنا من الارعاج والايان فما انه يودنا يقال عصاة وبما
انه يهدنا الي اثاره يقال قضيا وايضاً الاستمرار والكلام العنيف
المانع عن الخطيه كما يسمع الراعي الغنم عن التجاوز يقال عصاة
واما الكلام الموديه الحسن النصح يقال قضيا هيات قد اي
ساية مقابل الذي تحزنوني هت يا هذا من رايي كما شكك تنكرني
كالصرف في النفس اير انما يدع يقال الجوايز التي اعدها الله للجزنين
والصابرين على الشدائد لاجل محبته وايضاً ان المومنين يسبغون الله
في هذا العمر بالرموز والمرارة لكن في الحيوة العتيد تبيرونه وجهها
بازر آوحيه وهذا التمثيل والاحتضار بروية الله يقال ما يدع لانه

له الحمد قال العمدكم عمداً جديداً ان تاكلوا وتشربوا على ما يدعي وهذه
هي الخيرات التي ما ابصرها عين ولا سمعت بها اذن وقد هيأها
للصديقين منذ انشاء العالم وهذه هي الملكوت المعده لهم التي
تسير فيها القديسون يوم الدينونة ورسمها المرمر هو المايده المقدسه
التي بها نتمتع ربنا بتواضع امارات بختيه وهو الخبر المقدس
والخبر الكلي الشرف اعني جسده ودمه وهذه هي المايده التي هيأها
الحكمه كما جرت في الصحاح الثالث من الامثال ومرجت في كائن
خمرها اعني الكرمه الحقيقيه فالخمر الوارد منها من جنة معاني الحقه
وكلمات بشرية وهذه الكائن تنكرني اي تفرجني وترج عني عن
البشرى وتجعله ناظر الى السموات وتدهلي عني اوجوهها
لانه اما الصنف بنكر العقل نكر امدوماً واما كائن الحكمه تنكرني
شكراً حمداً اي شكر الصغور واليقظه واما الدهن الذي دهن ربنا
هو النجيه بالبروز المقدس الذي دهنابه بحر الذين برحمه الله حصلنا
خلاف النجيه منقادين بقصاته وقضيه اي روح قدسه ودعنا
هذه النجيه المقدسه متبعين واما قوله قداني مايده معناه
ان المايده معروفه لي وقوله مقابل الذين يحزنون معناه انه رجا
عن الذين يحزنون تكون في هذه الجوارح تحوز الاجاز القايه على من
اعدائي ورحمتك تدركي كافة ايام حيوي لكي تنكث بيت الرب
في صورتي م: الشكر ان النبي يقول عن رحمة الله كانه اذات نفس
بانه تدركه ولكن القول عن ربنا يسوع المسيح الذي صار لنا تقديساً
ورحمه واقداساً فالذين فرادهم منه متقاربين كهم اعني الذين شككوا
بقول

بقول الخطيه واما الذين يسعون الى اجترامها وما يستعزون عن فعلها
ويهربون منه بارتكاض شديد فقولاً ما يدركهم واما السابقون ذكرهم
ليس فقط يدركهم بل انه ينكثهم في بيت الرب اي يجعلهم منساكنيه
ليستوا مدي الحيوه الابديه من نور جلال الله

المنقول الثالث والعشرون لا جدانثوث

سرت لاوه وملاها ان تكونه وكل القاصين فيها استقبر
ان هذا القول هو تنبيه للعبرانيين لما توريث في بلاد الاثوريين الذين
كانوا يظنون ان ارض فلسطين فقط هي للرب ويشنون ويتكلمون
بالجلاء منها والتكون وغيرها فاما سبق النبي وراي ملهم ونجرهم
على ذلك فيستلهم بقوله للرب ليس فلسطين فقط بل الارض كلها
له مانه خالقها وايما كان الانسان يعمل الصلاح يقبل عمله
وينال الجرة وايضاً نقول يعني التزويه انه قبل حضور ابن الله بالجسد
الى العالم كان الله معروفاً في اليهوديه فقط وساء على ذلك كانت
اليهوديه فقط للرب مع ان الخلقه كلها له وما كان في العالم املاً
وكان بل فراغ ونقص لعدم من يعبد الله الحقيقي لكن بعد حضور
ربنا وانتشار الايمان به في الامم كلها والذين كانوا الا ارضيين وخلقهم
من عباده الاصنام ومن مشاخرها ومن اقتدار الشيطان دعوا
الرب فعند ذلك قد صارت الارض وملاها له اعني الذين يملونها
من الامم ويدعون ملاء بما اتاكلسا قد اخذنا نعمه من املاً ربنا
كما قال الانجيل المقدس وحصلنا ملاء تحت سيادته لان الفارغين
من النيره الاجليه ليتوا للرب واما تكونه هي الكنيه المقدسه

وشكاهم المومنون فوق على البحار تشبه ربي على رهاها النفس
 اعني لا كرموا النكوب في باطن ولا في بلاد الاثنيين لان الله جاضر في كل مكان
 مائة بعد مائة يحفظها على المياه وليس معنى هذا القول ان الارض هي فوق المياه
 بل ان المياه تحاط بها النجس لها رطوبة ليست بها اما من خارج يحوطها البحر
 المحيط واما من داخل الاخشجار والاشجار يحيط بها حتى يظن بها الماء على
 المياه ما شئت وكلمه على الانهار هياها تنقري في رجة شيا خوس
 على الانهار انتم بها وايضا لا بحار والانهار تكون معي البحر والرباب
 والسدايك الاحاجه المترا الشديده الملوحة والكثيرة الاموات التي يحاصر
 المنكونه العقليه وهي الكيسه النجيه التي ربنا يحفظها ما شئت
 ومثقت لا يقدرك سير جهاشي والانهار تكون ايضا معي مواهب
 الروح القدس التي بها انقر الرب كينسته من يصدق ان حسن الرب
 ومن ينف في يوف قدسه ان يربى النفي القلب ان يمد
 بفتة باحسا وكيف بعثت ربه تنقير ان جبل الله في اورشليم
 السموية التي من اجلها قد جرد الرسل في الفصل الثاني عشر الى
 العرايين لكم قد بلغتم الى جبل صهيون ومدينة الآله الخي اورشليم
 السموية والى ربوات ملائكة وهذا عاية المراد ملكوت السموات
 فمن الذي يصعد اليه اعني يرتقي مدرجا بالصلاخ والفضائل في
 الجواب كانه من الله قائلا يصعد اليه الطاهر الذين اعني من صفات
 اعماله برة من الذين وهذه هي الفضيلة العلية والنفي القلب اي من
 كان يراهم الكفر ومن الافكار الهاجسته في القلب وهذه هي الفضيلة
 النظرية والذي لا يخذ لنفسه باطلا اعني الذي لم يرغب الى تحاشن
 العالم

العالم الفاسيه والباطله والذي بالنطق والعقل المعطى لنفسه من الله
 يعرف ويميز الخير من الشر واما الذي استغاد من علوم زائلة قد اتخذها
 ثم اختار مكان ادائها فذلك قد ابطال موهبته واخذ لنفسه باطلا
 وهذه الكلمة اليوناني من رجة الشيعين نقري الذي لا يحد على نفسه
 ما حيل ولا خلف على غش لقريه وبحيث ان محبة المال وشاير تحاشن
 العالم فيلحمها جنت وغدر لذلك اتبع النبي قوله ولا تخلف بالغش
 لقريه من كانت هذه صفته يصعد الى ملكوت السموات وبما ان هذا
 عاية الارثقة فيقف هناك في بيت الرب وما يكون له منتهى خير
 يصعد اليه لانه فارمكمن ومجلا وتيقن ولا يمان ركة من ركة
 مع محبته الفتيان النبي يفكر صايت اقرب البركة بالرحمة
 لان عدل الانسان وبره ليس بكاف لما عطياه من الله في هذا العن
 وكيف تساوي تلك الجواهر المعده للصالحين في الدرر العتيق التي تفوق
 كل لفظ وعقل فتكون اذ الجوايز منه ورحمة من الله فقط لمحبتة
 للبشر وهذا الجبل الذي يتغير رب ويغير وجهه يعقوب التفسير
 ان النبي بقوله هذا الجبل دل على الذي يعدنا نرسنا الذي ترك الاوثان
 وانقاد الى الكرامة الالهية وابتغى اليه يعقوب فوجه الله يقال ظهوره
 ورويته التي ظهرت ليعقوب وان قالت ان نوتني النبي التمر ان يري وجه
 الله عيانا فقال له ليس احد من الناس يري وجهي وكيف جيل المومنين
 يبتغى ان يري وجه الله فيحسب ان الانسان ما دام منهمكا في الشر
 ما يري الله واما المومنون مسترط على مران يرتفعوا عن البشريات
 ويكفون انهم يبين فاذا صاروا هكذا فانهم ينظرون وجه الله بروية العقل

رفعوا ايها الرؤساء ابوابكم وارتفعوا فتح الابواب لدهرته ليدخل
ملك الجحيم من هوذا ملك الجحيم الرب انظر انظر انظر انظر
القائ انفسكم ان النكسين باللاهوت قد علموا ان الادبي من المجلد
والمراتب في القوات السموية تتناول علوم الافعال الالهية من المراتب
الاعلى واما القوات التي تهبها اعلى تتناول العلوم من الرياسة الالهية
على مقدار احكامها مؤلدا ايضا بهذا القول جعل الملائكة الادبي رتبها
تستخرج من الاعلى عند صعود رتبنا الى السماء ونفوق من هو هذا ملك
الجحيم فمن هذا يتبين انه ليس كل الملائكة اتممت على شرب جسد ربنا لذلك
قد حذر الرسول الى اهل افترس في الفصل الثالث وايلا لتعرف الان عند
دوي للرياسات والسلطات في السموات بالكنيسة حكمة الله الجليل
توليفها فان كانت الملائكة تستفيد بحكمة الالهية فما يصير بالكنيسة وليس
هو امر غريب ان تستخرج الرتبة الثانية من الاولى امر الصعود عند ما
رأت طبيعة بشرية صاعده الى السماء وخافه بذاتها حوهر الالهية والملائكة
التي زلت لحمة النسخ صرخت الرؤساء الابواب السموية ولم تقبل الفتحوا
ابوابكم بل قالت ارفعوا لان النبي في خبر زول ربنا الى الارض لم يقبل فتح السموات
بل قال طاطا السموات وترك فعند صعوده الى السماء قال ارفعوا وذلك مقابل
التوطين كما ان الصعود مقابل النزول وابواب السماء هي ملائكة تجرئ
المدخل فلكونها ذات بطون صارتها خطابات بالقول ارتفعوا انما الابواب
الدهرية وتندعي دهرته لافها ارواح ولاها من الملائكة ففتح ليدخل
احد من بني البشر في ذلك الجحيم ورب المجد يقال ربنا لانه شديد كفاة
المجدي من الملائكة والبشر وقوي في القناك لانه جاريت وفهر الشيطان
ونقص

ونقص رايته فالابواب والرؤساء بعدا منسأله الما قبل لها قد استوعبت
فرجا وصارت تصرخ متسابقة وتناول الامر الى ما فوق وهذا معنى القول
صعد الله تحليل واما صراح الملائكة وخطابها بعضا البعض لم يكن نص
جسني بل تناول وجال عقلي واما كلمة رب القوات قبل انه بالعبراني
مجرز منج الصاباوت وكلمة صاباوت تأويلها رب الجود وصابط
الكل لكون الابن ايضا يدعي صاباوت كما يدعي الاب لسأواته له في الجحيم
والربوبية فالوابواب السماء جرزت بصيغة الجمع لان النسخ قد طرق ابوابا
كثيرة ليدخلها الصديقون المعذ لهم الملكوت ومنارهم ايضا كثيرة كما جرزه
من مرقس ١٢ وعسرون رؤساء

بانت بارت وقت التي هي عليك وكنت ولا اخزيتك لا بدقسي
اب الذي يصرف وجهه عن الارضيات ويرفضها اوك رفع نفسه اي
عقله ودهسه الى الله فكل من رفع نفسه اليه يترك عليه والموتل عليه
لا يقدر الاعداء ان تمت به لاجل ذلك قال النبي ولا تقدر ان تمت
عناجات لافه الذين في صرخت ما خزوت من خزي لافه به تسيم
تسير اعني اناسا نديت من علة ما قد عرضت واناسا من ضعف
طبيعتهم واناسا ياتون بغير رتب من الاشبات فعولا يخزون يوم
الديونة من غير ان يكون لهم عند يعقدون به فلماذا يقال لهم انهم
بالباطل سرفين بارت كركك وتباك عيني استشير ان طرف الرب
هي انواع تدبر عتابه التي هي ايدى الكليات واما تسيله في انواع تدابير
التي هي ايدى الجزايت فتقال طرف وتبين لان الصايغ اليها شي متطرفا
الي معرفة حكمة الله وقدرته فيطلب علمها منة ليا ليزل كاز للذين

يوكلا على افكار بشرية وايضا ان طرف الله وسبله ووصاياه هي شير الذين
تلكوا ما تابقا ومقدوها وايضا طرف الله هي اقوال الناموس وما تسبله
هي اقوال الانبياء التي تسقت وخبرت بالاثار التي اختطها ربنا على الارض
وهذه علمنا ما يكون من الناس بل من الله. **الذي** يتدين بصدق وعلم
لا يتدين بمخافة. **ويك** يرب كل ايام التفسير التي بعد
ما طلت علم الطرق والنسب التي هي علم العقل يطلب الان علم الحق
الذي هو علم النظر ورويه العقل. **ذكر** رب اوتك ورحمتك فتد
الذي التفسير ان الرب والرحمة يقال لاله لانه يسوع عيا
وهي طبيعته واما الغضب لانه هو طبيعته لانه لكنه بعضا وقا
بعضا لاجل نقصه الى الخطة فما ان الرحمة والرافة طبيعته بالله
لذلك قال لها من الابدي لانه ذاته الذي خفي تبين وجمال
لا تذكر من كثرت رحمتك **ذكر** رب اوتك ورحمتك فتد
الذي يقول خطايا الصبا والجمالات عز لاني اسرائيل التي
رأوها في صباهم اي في اولهم لما كانوا في عبودية المصريين وعز خطايا
الصغير السن قبل البلوغ الى سن البلوغ وعز الخطايا الصايرة بغير معرفة
لان هذه الانواع من الخطايا ما نهى الانسان على الاعتراف فسادا
يطلب النبي من الله بالاذكارها بل تجبها كمثل من قد اعترف بها
وكما تجب خطايا الانسان التي فعلها واتت عنها وهذا لا يكون الا
من خبرته الصالحة ورحمته **سبح** وتعالى وتعالى
يضع ناموسا للذين خفوا في الطريق التفسير اعني ان الرب
صلاجا واستقامة اي رحمة وعدك بتعديله **يسبح** بوقوع الحق على
المخطئين

المخطئين ليرشدكم الى طريق شريعة النوبة واما الناحية في طريق الخطية
يقطع جزاها ويردكم الى طريق الاستقامة بشرية ويشين لهم شرايع
ليعرف المخطئين طريق النوبة وحلاصهم من هذا الودع بايكم ويسلم
لودعين طريقه التفسير ان الودع الذي تعلموا من ربنا الودع
والحكم يهديهم الى الطريق التي تلكوها مقتنيا بمن لا يرغبوا عنها
ويعلم طريقه اي الفضائل التي هو ذاته استشارها في العالم كمن عرف
رب رحمة وحق يدين بنفوسهم وشهاداته التفسير ان
الرب هو الكائن الملح به من الله وشهاداته هي اقوال الانبياء التي بها
تشهد له فالذين في القون في استقصاء عهده وشهاداته يعرفون
ان جميع طريقه اي تدايره تكون بالرحمة ومفر به بلحق لانه يطلع
عليها اما التايين عن خطاياهم يعفوا عنهم وهذا هو امر الرحمة
واما اهل الفضائل يحد من الخطايا الغير النابتين بقا صمهم وهذا
هو امر الحق وهذه كلها ارباها بالكث من كان معتنيا بها
من اجل تيمك يارب انفر خدي لي هذا كثير التفسير اعني ان
اسم الرب راوف ورحوم وعمور فيقول النبي اطلت منك الغفران
ليس لي مثل علي توبي او علي اعمال لان خطاي كثيرة لا توارثها
اعمال بل مثل علي تيمك رحوم وكثرة خطاي لا تقاير لرحمتك
بل تقاير لما وجبت علي من فعل الجيوش هو لاني الذي تخاف
ارب يضع له ناموسا في طريق التي ارتضاها التفسير ان من
يخاف الله يجد مورا الى انواع طرق الخلاص ومعلما اياه كيف
يتلك فيها فيقول من هو قد اشار الى انه نادى وجود انسان

مثل هذا ولكن ليس يقدم الوجود كلياً: فنحن بالحيرات تعبر ونسند
 يرث الارض بالتفسير ما انه امر مرغوب كان عند اليهود الخيرات
 العالمية وبوليد كثرة الاولاد لذلك النبي بعد الحايين من الله بقارة وخيرات
 ونسلم يرث ارضاً ونقول تبقى التوبة ان خيرات تدعى المخطوطة المعادة
 للصديقين في الحياة العيشة ونسلمهم في كرامتهم ونصاحهم التي بها
 يكونون الارضين ارباً من اقباه وعنده يوضحه لهم
 فسفر اعني ان اقباه الرب يستقون به فبشدهم ويقوهم على
 بحارهم ويوضح لهم ما في كتبه الالهيه من الاشرار المقدسة عيني
 في كل حين الى الرب لانه يحدث من الفخز حتى استقر ان النكل
 على معونه الله والمفكر دائماً بالاهيات والذ الذي رفع ابصاره
 الى الرب ونجا من فحاح الاعداء وحلهم المهلكه انظرين ورحمني
 لا يسمي وفقرانا انفسنا ان قول النبي وحيد اعني مفرد لا ناصر
 في وفقرناي محتاج الى معونتك الالهيه اجراني في قدرة اخرجني من
 شدتي في استنارة الحزن القلب في الافكار المضادة وتسايد في
 مصائب القهر الجاضر ولا ياه: سطر في اضعي وعيني وغفر رحمة
 حصاي لتسير ان النبي يعلن بهذا القول ان التوبة الصايروم خضعوع وعين
 تجلب الغفران لحظاً ياناً: انظر الى حداء قد كثر وبغض
 ضماً افغوني حفظ نفسي وحيي لا اخرجني الى عليك وتوكلت
 لتسير اعني ان الاشرار بعضهم البائس حتى لا يضرهم واما
 الغير المضرين والبغضه لهم بغير حق لهذا يقول النبي اني اليك يارب
 اخطات واما اوليك ما ضرهم فاذابغضهم لي باطله فحيي لا انظر
 الى

الى

الى مضايي بل الي انكالي عليك ولا احزي اني لا: يودعوا واستقيمون
 لتقواي لا لتظنرك يارب انقذ يا الله اسرائيل من مثل اشرانه
 التفسير انه من هذا القول نقبش على بان الصلح والازكية قربت من
 عشرة ومحالطة الاشرار وزغت ملازمة الاحيار وان الرضا يجب
 عليهم التضرع من اجل نفوسهم ومن اجل شعبهم ورحمتهم
 المزمور الخامس والعشرون لداود

بحكم يارب فاني يدعني تسكنت وعيالي الرب منوكل فلا اضعف
 تسبح ان كل احد من الصديقين له مزية خاصة يفرد بها كما كانت
 العقدة ليوسف والصبر لا يوت والايمان لبراهيم كذلك الذمعة كانت
 لداود وهذه تحتوي على الحكم وفقد الشرف والتواضع وبها كان يحمل الاديان
 من شاوكت فالان يطلب من الله ان يحكم له لا يخصص بل يعطى دعة
 ولا يظن به انه متفاد من دعة وطالت الحكم والتخصص من الله اصليح
 ذلك بقوله على الرب منوكل ولا اضعف معني بذلك لتسبب انه انسان
 نكران تضعف منته وتقص دعة ادا لم يقينه الله الذي يوازيه
 يعمل الانسان كل فضيلة ادا كان منوكل اعليه ويكون قوله يعني انظر
 يارب الي دعني وعدم اذالي لشاوكت وقاصصة ما لك يحاكم عدل
 ولا تدعني اقع في يد عدوي لا في ضعيف انا المتوكل عليك

بحسب يارب واحمي ثم كوني وتلي: التفسير عني المحض يارب بالبحر
 كوني وتلي اي انكاري لتعرف صدق كلامي وهذا القول يقوله النبي
 في الله مستعار من الشربين لا الله يعرف كل شيء لا بحرية وكلمة احمي
 تكون معني ظمري ومحضني من الاديان التي في كما يحضر الذهب المحمي

لان رحمتك امام عيني وقد نصبت بحضرتك التفسير اياك وحركت
التي تلهيها بفكري واذا بها ابصار عقلي تعاضد في الارضيت لئلا الكذب
والنصنع بل الحق والصدق لا اجتمع مع جماعة نياكل ومع متجاوزين
لنا موثر لم ادخل بغضت جمع الاشرار ومع اشد فقير في اجتناب التفسير
ان هذا بقوله النبي عن العريبي الحسن الذي ذهب لبيح اليهم حين طرده
ولجوه ان يقيم عندهم وليقبل بحال التهم ومنا كتهمة لتسبب كفرهم
وعبادتهم الاصنام وايضا بنوه عن الامار الذي كانوا في سبي بابل
الذين لم يرعهم لاقامه مع الكفار في ما غفل رجا حذاره وحرقه
مدحك يارب التفسير ان قوات العقل تدعي اياي مجازا ويغفلها
بالظهاره من كان تريا من الاعمال السيئه ومن تات عن خطاياها وعمل
اعمال الصالحه تظهره وهذا ايضا يتجوز اب يحوط بالمدح ويقدم
اعماله الصالحه مثل دبايح الذي الرب الاله يارب حبيب حبيبتك
ووضع سنه بحديث التفسير الذي يقول بيتا عن المظله لان في
ذلك الوقت كان هكل سليمان غير مبني لذلك اضاف ووضع محله
بحديثك وايضا هذا القول بنوه عن كسيه النجسين التي هي بالحقيقه
بيت الله ومحل محله فالحال المعلقون والكارزون الذين عملوها
الرهنه العقلية الوافه لامعافها الاله التي يحبونها ناظرون الجمالات
لا العالميه الفاسيه بل الناظره التي ما تبصرها عين حسيه بشريه
لا تملك لشدة غفني ولا معجزة اجوي للذنب في يديهم لا امر
بيته مرتبت من اشرافه تفسير ان المستعدين في عمل النوبه يقال في
بليهم لانهم كانوا كالت اليهود الذين صلبوا المسيح وبوضر الراقع الذي

امتلت

امتلت يده من الرشاه فيطلب النبي الخلاص من شركهم في الهلاك
والعذاب وانا يدعي تسبكت انقذني رب ربي عني اوفى حلي الاستقا
من الجماعات ابارك يارب التفسير اياه صارت لي زجارج كثيره
لكن انما قدرت ومازل قدمني ولا تسقطت في ورطه الكفر لاجل هذا مع
الجماعات الكثيره من الامم التي من معه ان لو من النسخ انا داود اكون من اميري
بينها مباركا اياك يارب لتسبب لطفه واجده من النسخ مختلفه
وجامعات كثيره مجموعته من كثره رسله
المفهوم رثا دهر والعشرون داود قبل ان يمتنع

ان داود منيع ملكا ثلثه امراد فاولا منجيه صامويل في بيت لحم وثانيا
في جبروت منجيه سبط يهودا ثالثا منجيه كافه الانباط بعد
موت شاول في هذا المزمور قد اشهد قبل النجيه الثانيه لما كان مضطهدا
من شاولك رب نوري وحققي من حرف اربت عافه حيوت من غير
تفسير ان الحزن يحاصر المعنوم كحاصر الظلمه وامام معونه الله عز وجل
الظلمه وتصير بمنزلة نور يسير ويضيئ القلب كذلك ان النفس المنهكه
بالخطايا تكون كالحا عيا تتردد في الظلمه وما تعرف اين تذهب فحين
من انواع الاديان ياتي من غير عده من الخوف وتسلم ايمانها بالله
وتسقط في المجد والكفر ولكن النفس المستيره من الله تعرف قدره
ربنا يسوع المسيح الذي تاويله المختص لاجل ذلك قال النبي نوري ومخلصي
فاذا لا تجزع النفس المستيره لامن النائر الاشرار ولا من القوات المضاده
لكنها تجري عليهم شجاعة وتعلمهم لعلها بان لا يقدر على اذيتها
شي مقدار ما يقدر يسوع المختص على معاضدها ونصرتها

عندما اوتيت الاشراق لي لتلوي اعدائي وجزئي هم ضعفوا وسقطوا
 استسيرا عني ان اعدائي فجوا علي واقتربوا مني وحوش صاريه ليقتلوني
 وبأكلوا لحي ليكنهم من مضادة قدرتك ضعفوا وسقطوا انزل اصحابك
 من تحتك لا يخافونك فمات علي قتالنا بدور في التفسير
 القنار والقتال منها حشبه ومنها عقلية وكلاهما بقهرها من الحق
 لموارفة الله لاجل ايمانه الحقيقي ولا تكاله عليه واجدة كانت
 بيوتها النيران فكيف ييب الرب كافة أيام ميوتك ابعث
 بها الرب وعاهدك في كل سنة في تفسير عني في اظلت امولا
 ولا الاشياء التي يظلمها الغبن بل ظلت طلبة واجدة تقوى الاشياء
 كلها وهي النور في بيت الله وما سلوه وقد فازوا وبما طلبة لانه قد
 تابوت العهد وبصت له مظلة اجتن من الاول ويكون هذا القول
 نوة عن خرقا الملك الذي بقدره الله ليضع الهيكل والقدسات كما
 رام اعداؤه وايضا كل مومن ثابت في معتقدات الكنيسة يقال انه تاكل
 في بيت الرب وحيوته كلها تكون اياما لا استنارته من الشئ الذي لا يصلح
 ويرى جمال الله اي خيريته وايضا ان علي معتقدات الكنيسة يقال
 وجه الرب وادناها حاله كما قال اورعش وكل من رآها بالابصار
 العقلية يرتقي الي ان يعاهد هيكل قدسه وفي اسرار التالوث الا قدس
 لانه حبيبته وفي يوم ضربت تريت حبا منسفة عني كنف
 رعتني وازدهر في رعي عديت ريت من صيته وديجته
 رجيته سنة وخمس رن وخرجت من بيتك في ذلك الوقت
 ليكن الهيكل مسيا بل كان تقصون وايض الشريعة في حمية واما خبا
 المظلة

المظلة كان داخل الخيمة مكان مفروخ حيث كان تابوت العهد وذلك
 الموضع يدعي قدس القديسين فيقول النبي ان يوم اطقاداته وشدايع
 قدس تراه الله من اعداياه مرسله عونا من حيمته ورفعه على صحوة
 اي اقره علي استباق ناجيا من الاديان ويقوله ديحة السبع والقليل
 قد اظهر ان دبابح الحيوانات التي كانت تدبحها اهل شريعة موسى
 كان مزج ابطالها وتقدم عوضها التسبيح والتليل اللذان بقدهما
 النجيون وايضا ان الخيمة هي منتقلة فدل على التدحج والتقدم
 الى الكمال واما البيت هو ثابت وما شئ ويدل على الكمال واما صحوة
 فقال ربنا يسوع المسيح فادام السدي والمدح بالتوبة والاعمال الصالحة
 الى الكمال يحتاج الى شئ الله وكل من وصل الى البيت الذي هو الكمال
 يتذكر ويستقر على الصحوة التي هي المسيح ويرتفع مقامه فيتمتع برب
 كونه حبيبته في رحيته واستمع عني في بيتك في بيتك
 احبك وحيه لومحك برب استقر في بيتك في بيتك في بيتك
 لاجابه منك على اعمالك لكن نظرا الى رحمتك التي لا تضرع
 اليك ليس هو من الشفاء فقط لك من صميم القلب واما قوله
 ابتعك وحيه يكون معني ابتعك انا وكذلك لوجهك التمن يعني
 اياك اطلب لا تصرف وجهك عني ولا تقصص رجلي عني
 كرتي معيا ولا تقصص ولا تنح عني يا الله مخبئة لا ابي ولا يقدرك
 وما ربت فقبلي في التفسير عني في تركت والذي لكر ان مواطبا
 لخدمتك واما ايضا قد تركاني لبعدي عنهما وودعاي لموتك الالهية
 فبني بيتك يا رب يا ربك وهديت في بيتك من اعدائي

عن ان طريقاً مستقيماً وهذا الى تسبيل الانتقامه هو ربنا تعالى
 الذي قال انه هو الطريق لانه يرشد الناس ويهديهم الى ابيه والناس يطلبون
 ناموس العهد الجديد لا يخجلوا لاجل هذا تسوق وقال بيعة التسبيح والتعليل
 التي هي الشريعة الانجيلية لا تسبق ان ينشر مخبرنا لاهوتهم و مواعين
 سمود شدة وكذب الضالمة بل انفسهم اعني ان اعداي قد افترخوا
 ظناً وهمة على انفسهم وازداد كيدهم عليهم عابداً
 وشراراً في كل وقت في كل ارض لا يسيرون في كل ارض الاحياء
 تعال ملكوت الله لان هالك جيوه لا يعقبتهم الموت النافع من الخطية
 فيقول النبي ليسوا الى ارجوا ما اوتيتكم ومعوتكم في هذه الجيوه الما ضره
 فقط بل واثبت ان انتع ملكوتك وروية خير انك وحملاً بانزوجه
 تسيرت بنجسد وفسد قلبك وانتظرت انتفسير
 انه هذا القول يعقلنا ان معاضدة الله في هذا العزم وورثه ارض
 الاجيا يكونان للانسان بالصبر والرجو لانه لا البدنيه بل القلبية اعني العقل
 من موقوت ربنا وعشرون سداود
 يساوت تسامح ايها لا تغافل عني فاستابه لها بعين في اجبت
 فتنسيران طالع الى الارضيات والديناويات يكون صوفهم مخفصاً
 ضعيفاً لعدم التمسر الى الرب الآلهة واما صوت طالع الى السماويات
 هو صراخ ولسنه يصير داخل مخدع مغلق خشوع لال الصراخ الذي
 في اوليا الله ليكن اجماع الصوت بل يطلبه ذات همة ونشاط وقوله
 تغافل عني يعني تنكث وهذا يعقلنا ان الله يتكلم كما تكلم لابرهم وموحي
 وغيرهما من الصديقين والانبياء لكن خطابه لهم ليس بكلام ملفوظ

لان

لان اوليا الله لهم حاشه ورجية لانهم هم به ولهم اذنان سامعات
 كما قال لها يسمعون كلام الله الذي يخطر في قلوبهم بارضية الذي من
 اجله قد جرد في المزمور الثالث والثمانين مطالع في قلبه يضع والذي يفعل
 عنه الله فذلك يشابه الاموات لها بطريق الحب اي بالغزو وايضاً
 انجيم يشبه بالحب لانه كان الحب يقبل المياه المتقاطره من العسلوه
 كذلك انجيم يقبل النور الهابط من العلويات الى السفليات لانه
 مشكل التين المصقع وهناك تشكركم النور المصقع من محبة الله
 المتعلقه من ابراهيمه التي وضعت النسخ على الارض والمقصاه من الحراره
 التي تصنع حذام الرب نارا لتلمت لانها انطقت الآهيات الدافيه
 بل الهويات المصقعه تسبح يارب دعوت تنسرينا تسبح
 تسبح وتذمت يديك هيكل قدسك في التفسير ان كل من سخر لاهواله
 في السموات بالصدقات ومن يعمل اعمال مرضية لله دأك بل الحقيقة رفع
 يديه الى هيكل قدس اي الى السما حيث صعد ربنا وحيث مصا الى الايكة
 والقديسين من السابقين وادافع يديه الى السما بالتصريح يغلب
 اعداءه كما غلب موتى رفع يديه على البوق واما الذي اعطاه دينه قد
 خفض يديه وتخضع لاعدائه وايضاً لاحظ من هذا القول انه لما
 قال هذا كان الهيكل غير مبني وكان النبي مطروداً في البراري ملكته
 من قوله رافع يديه الى هيكل القديس نفساً علماً من ذلك ان الذي يصلي
 بنس ط القلب وخشوع ايما وجد يكون كأنه رافع يديه الى هيكل الله
 افضل من الموجود في الهيكل بهما لا يجد في مع الخطاه ومع فقهه لاه
 لاهلكي الذين يتكلمون بنس ام مع اقاربهم ونسرو في قلوبهم التفسير

انما اذا اكل العز من الخطية لم يحدث مع الخطاة والمحتلى بحديث مقوم
ويهلك مع امثاله والامر بذلك مفوض للانسان فلما اذا النبي يطلب
من الله امرا مفوضا له قال او عشت ان الصديق الكامل المكين بحال الخط
الخطاة يجترأ ان يصلح افعاله ولا يلطخ بدنسهم كما كان ربنا
بحال الخطاة والعشارين وياكل ويشرب معهم وكان الغريبيون سلوة
لكن ما اصابه بان منهم بل بالآخري جلهم الى التوبة والنبي يطلب من
الله كمالا وقوة الراي على انه يكون مع الخطاة ويصلحهم ولا يقطع
بادانهم كالطبيب الجيبت الذي يشفي المرضى ولا يصيبه مرض منهم
جزم بارتقائهم وسخبت تدينهم وكان من دهم كما هو اخرجهم
جزم لانهم لم ينجوا من الموت ولا في غير ذلك فلهذا هم ولا ينبغي
تفسير قوله كمالهم دل على سائرهم وضمايرهم واما اعمال اليديهم
دل على مجازهم لما اضره بالفعل فاذا يطلب النبي ان يجازيهم الله بحسب
اعمالهم لان ذلك من خاصية عدل الله وهذا القول يمكن دعاء عليهم
لما ان الارباب يجتنبوا وجعا لما يوذون الناس فيطلب ان يجازيهم
الله مثل اعمالهم ليجتنبوا الوجع ويرجعوا ويتوبوا حتى اذا تحققوا ان كمال
يصنع الواحد الغر شوف يجازي عليه مشلة وثبت طلبه مجازتهم
لانهم سقموا اعمال الله الخفية التي لم يعرفها كل انسان بل الظاهرة
لان الله خفياته بكن علمها من حسن الخليفة وحكمة سياستها
ولم يحملها الا المتهاون والمظلم عقله من تولعه بالخطايا فنقوله
اعمال الله دل على خلائقه واما قوله اعمال يديه دل على سياسته وحسن
تدبيره للخلوقات وقوله قد هم معناه ان تطل وتنقض كل نبوة من

الحيل

الحيل ونقوله لا ينهمز اي لا تدع ان تثبت متساويهم في رتب
بما يتبعه من رتب غير رتب غير رتب غير رتب غير رتب
وفي حتم من شيئي اعترف انفسه انه جاز في الاصحاح الثامن
والخمين من اشياء النبي جليله تدعو الرب فتستجيب لك وتستعيب
ويقول هانذا في هذا النبي لما راى بروية النبوة ان الله قد استجاب استغاثه
نقل كلامه الى الشكر لنقوله من وفور فرجه ان ليس نفسه فقط اكتسبت
بل وحتمه ايضا في اي بشرته ويكون نبوة لما جرت ان كل بشرة تزي
حلاص الله وايضا يكون القول نبوة في حرقا الملك الذي واهل الارض
جتمه ثم لما ان المعونه من الله بقي من مرضه وفي حتمه وايضا دل على
القمامة والاعادة الى الحيوة لانه معونه الله يتقوى القلب وفي الحتم
كما جرت في الاصحاح السادس والستين من نبوة اشياء النبي تفرح فلو كنكم
وعظا منكم مثل القشت تثبت واما قوله شيئي اعترف له معناه انه
بعض من الناس يشكرون الله على فوزهم ما يشكرهم فهو لا يقودهم الى
الشكر التاديم لارادهم وبعض يشكرون خوفا من العذاب وهو لا
كفصوبين واما الذي تجتنب عن الشر ويعمل الخير لاجل بعضه للشر
ومحبته للصالح فذاك شكر الله بشيئه وهذه الكلمة اما في ترجمه
اكلا تعري من شيدي احمد واما شياخوت يكون في تبايخي السدة
واما السبعون من شيئي اعترف لانه رتب من شيعته وان حتمه ان
يتم في تفسير ان داود يدعي مسيحا لانه صار ملكا متوجا وايضا
اتباع رتبنا يتبع المسيح يكي كل واحد منهم مسيحا والذي يعمل اعماله
ويقدي المسيح على قدر الامكان يقال مسيحا والله ناصر لخالصه هو لا

كلتموه وعزوه فوه لشعبه المجتمع من اليهود والام لايمان المسيح
سفر شعبك وبارك ميراثك وعظم وفهمك لا يثا التفسير
ان شعب الله وميراثه من الذين قال من اجلهم تاتي واعطيتك الامم ميراثك
فقولاً في هذا العالم يرعاهم المسيح ويخبرهم من الديات المملكة لانه راع
صالح واضع نفسه من اجل اخوانه ويعلمهم ويعلمهم الى الاعالي ويشرفهم
وتجسد في ملكوته

امم مكرات من عشرين بدو وعشرون لفظه التفسير
الانجيليين اساميت الخليل وقد فر هذا العنوان ان المظلة هم العبرانيون
لانهم كانوا يجدون الظل والمظلة وان هذا المزمور يخبر عن خروجهم
واستقامتهم ودخول الامم عوضهم وانه قد وصى في ان مظلة
النفس هو الجسد وقوله خروج يدل على الارجال من هذا العمر الفاني
فاذا بعلنا هذا المزمور ما دنا هبت لهذا السفر واي شيء يجب ان
نقدم الى الله في القوسات يا ربنا قد عرفت ان ذلك من
تفسيرات هذا القول هو بوه على حرقيا الملك الذي بعد ما انه قهر
الاوثيين وانت على النصر البديعة امم الشعوب ان يقدموا لله باجنا
بحبه في الهيكل شكره واقبال الاخرى يكون نبوه لربنا يسوع المسيح الذي
ان عباد الاصلام والبنى يدعوا قبايل الامم ان يقدم له باجنا ماطقة
ويقوله قد مو للرب يا ربنا الله دل على السجيين الذين ايمروا ان ندعوا
ابانا الاله السماوي ونقول ابانا الذي في السموات وايضا فنجبرنا بان
القران ما يقبل ان يصير الانسان لبا لله بفعله ما يرضيه وايضا
ابناء الله بقاوت الرسل والعلمون الذين يو عظمهم قد مو للرب ابنا

الكباش

الكباش اعني الذين كانوا قديما عدي معروفة الله مثل الكباش العديدة
النطق وجعلوهم ذوي معروفة ونطق وقربهم لله ولا يقبل قد مو الكباش
لكنه قال ان الكباش وهذا موافق لما جدر في المزمور الرابع والاربعين
عوض اليك صار وابوك وايضا انني شعبك وبيت ابيك وهذا
جربض الذي اموا المسيح من الامم لكي يحبوا عبادة اباهم المسحة
يا ربنا قد عرفت تفسيره يا ربنا قد عرفت ان الكباش تقدم قدام قطع
العم ويرشد الى المراعي والمياه والحضائر كذا هم الرعاة والمقدون
على رعية المسيح فيسبون الكباش لانهم يتعاليمهم يرشدون الخراف
الناطقة الى المراعي والساق الى الرعيه ويو عظمهم يصورونهم
وجعلوهم مثلهم في الحرس والاعمال الصالحة ويصبرونهم اساهم
ويقر بوبهم الله كما هم يقولون ها نحن في الاولاد الذين اعطانا اياهم الله
يا ربنا قد عرفت تفسيره يا ربنا قد عرفت ان الكباش تقدم قدام قطع
مجدل اعمال الصالحة والعفة والقداسة التي تختص بدوي العبادة
الحسنة كما قال الرسول مجدوا الله باعضائكم وكقوله له المجد هكذا
فليحي نوركم فيلام الساتر لير اعمالكم الصالحة وتجدوا اباكم الذي
في السموات ونقدم كرامة له ادا صنعنا كما قيل في الايمان اكرم الله من
جوق تعبك وكما شرع الله عز وجل اكرم اباك وامك والرسول الى
تيموتاوس في الاية اكرم الارامل وقربى قد عرفت تفسيره يا ربنا قد عرفت ان الكباش
بالاكيات يقدم مجدوا كرامة لله وحاول ان الدار التي تحت فيها
التجود للرب هي الكنيسته الواحدة وفي السابوق كانت دار مقدسة

وجمع اليهود لكن من اجل خطيتهم صارت دارهم خرابه وقفرة ولا ان
 اقتسام عوضها كنيسة النجيين دار قدسه وما يحب النجود خارجا
 منها اي خلاف رايها ان كان كثير يصلون وقوفوا في الكنيسة
 ولكن عوضهم مله بالاباطيل يقولون ليسوا في دار قدس الله يقال
 التصرف السماوي لذلك قد جوز ان المعروضين في بيت الله ههنا
 يزعمون ههنا لك في دار الهه كوت رت يسيه يندرسه
 رت يسيه يسيه يسيه رت يسيه يسيه رت يسيه يسيه
 كثيرة وذلك لكثرهم الذين جمعوا الحجار بواجب الملك وقهرهم الله
 وهم مقيم كقائد الجيوش الشجاع الذي يهزم اعداء بصوته فقط وايضا
 نبوه عن صوت الاب من السماء حين اصطبغ عرنا بالاردن وسبته
 بالرحمة لانه شاع في جميع المسكونه سداة الانجيل وقوله الرب
 على مائة كثيرة معناه ان ليس الارون وجده نال هذه النعمة بل في
 جميع العالم بكل سر المعمودية بحلول الروح القدس في المياه صوت
 الرب بقوته رت يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه
 الرب الذي شئت الاوربيين ليكن صونا خاويا بل انه اظهر قدس الله
 وعظم جلاله بالفعل وايضا صوت الرب الملمر الانبياء والفقهاء
 ما يصبر في نفس متريحة بل في نفس قوية التي تصنع الصلاح
 بشدة عزمها ويكون هذا نبوه في المصيف والصوت الملمر
 صار في السند كسبي وقت حلول الروح القدس على الرسل والبنهم
 قوة من العلاء وعظم جلالهم بعد ما كانوا حقيرين موت ايت
 يتحق الارز ويجتو الرب ارض لبنان ويقيم مثل جبل لبنان وبيت
 ش

تين و يندرسه يندرسه يندرسه يندرسه يندرسه يندرسه يندرسه
 استكبارهم وشاغهم وايضا كل نفس تكبر على معرفة الله تعالى الرب
 وان المتأخرين نفعنا او مجد عالمي او قوة جسدية او علم هم
 مثل الارز الذي هو من طبعه شامخ واذا كان على اكمة مرتفعة يكون
 شاهقا بالكثر كذلك هم المتكبرون يشاحون بآثارهم واذا صاروا
 فتمارين كبرياهم يحصلون مثل الارز لبنان وايضا معا بد الاصنام
 يدعوهما الرب لعلو بنيانها الذي مثل علو الارز ولعدم ثمرها ونفعها
 لعادتها وذكر لبنان لسبت ارن في ذلك الوقت كان جبل لبنان كثير
 الاصنام فتجففها ربا وكثرها بقدرته ودفعها كحاقق موتي رار
 العمل الذي عبده بني اسرائيل في جبل خوري وباد الكفر بالتشار
 الايمان الحقيقي واما شعبه الخاص المحييت المومن بانه الوحيد
 يقويه ويشده ويجعله شجعا نظير الوحيد القرن لسبت انه
 بومن بالاله الواحد صوت الرب يقطعه لميت لاسر صوت رت
 يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه يسيه
 وكشف الغاب وفي هيكله كل احد يقرأ بحجة التقى ان الاوربيين
 الذين شتمهم النبي مائة كثيرة وبارز لبنان الان ايضا شتمهم لميت
 نازلا لاهم اضر موانعهم مثل لميت النار وامر الله قطعهم وامات
 منهم جمعا كثيرا قتلا واورشليم المقدسه التي راموا ان يجعلوها
 بزية وقراير لها لتهلك محاصروها وشنت تكافها وبعد ما قتل
 الملاك الجمع الكثير والبقية منهم صارت مثل الابله ترعب وتشرع
 فرارا حتى ان الارض التي كانت مغطاه مثل الغاب من كثرة الكشت

ونكافها مجد والله على لاملتهم من محاربههم وايضا في ابل صوت
 الرب قطع الهيت من النار وصار اما الهيت في الاوتون ينيروني
 الثلثة فيه واما النار فاجرت الكفار الذين كانوا خارج الاوتون
 وتشتت في سبيلهم قول ان يوم الدينونة صوت الرب بفرق من
 النار اما صوتها للصدقيين موبدوا وما جرت بها الخطاه بلا انقضاء
 لذلك عذاب جهنم هو جرت وقلمه لما يقول الايات العادل مسلم
 يامبارك لي وما يتلو واذ هو اعني ياملا عني في النار القصوي
 فهذا صوت الرب الذي قطع الهيت من النار اي فصله وايضا ان
 يوحنا المعمدان الذي هو صوت الرب لما احتار في تغير السموات بلا
 جرت بقا لانه قطع لهيب النار والرشل في علية صهيون بصوت
 الرب تجلت عليهم نعمة الروح شبه نار وكانت تدهم ولم تحرقهم
 فاذا البرية اي الامم وكافة المسكونة التي كانت عميقة ومقفرة من
 نعمة الله قد رز لها صوت الرب اي الاجل المقدس وحققها ارضا
 خصبة تمر صلاحا وجعل المومنين مثل ابلية يدوشون على الحيات
 والافاعي ولا يخافون اعني على القدرات الشيطانية ومقاييد الاصنام
 التي كانت مثل الغابات لكثرة ما فيها انما هربت الوحوش والسموم
 ولعدم ترها فقطعوها وكشفوا ارض قادش اعني هم الرشل الذين
 اشترعوا مثل شرعة جبار الابل في العالم وغرستوا عوصها هيكل الله
 لكي يقول كل واحد من المومنين المجد لله الحقيقي ان كان من اهل الخساره
 او من الامم وايضا ان الصديقين بصوت الله البار من افواههم كشفون
 الغاب ويتبينون الحق من الباطل وتعليمهم يظهر وتبشيرة
 الموم

قوبل

الموم العالمية ويجعلون النار ان تجرد والله باعمالهم المحسنة
 تيكما صوفات وتجتزب مكا في الاوتون استير اعني ان
 الرب يكف حريان نيول الانام التي تفر المسكونة وللمسكونة يحد ولا
 يعطي نعمة للكافرين يتولي عليها بل هو جعل ملكا عليها اي
 يحق للنار انه الاله وملك وسيد الكاينات وايضا طوفان يقال
 مومته الاصطباع المقدس كما جرت في الزهور الجادي والثلثين لكم
 بطوفان مياة كثيرة لا يدون اليه فالنفر التي تنقر خطاياها في
 صوفان العمودية وتذكر فيها نعمتها يحصل بجلت الله وتشر بملكه
 في الابد وكلمة بجلت تدل على قاربه وشانه فيها وايضا طوفان يكون
 كثرة جوع المومنين كما جرت بالا صبح الجادي عشر من اشياء امتك
 الارض من معرفة الله كما غري يعطي الاجار ويقول اجار دل
 على الكمر الشديد للموجه رب يسمي نعمة شعبه رب يبارك
 في شعبه بسلامة ان الصديقين يقيمهم الرب على ما
 يريدون من الاعمال الصالحة ويعطيهم بركة السلام وهي نعمة
 الاوضاع الجيدة وشاها في وقت الجروب ومنهم وايضا هذا
 القول نبوة لما صار على المكبين من الاضطهاد وجهاد الشهادة وتكون
 الاذاياء التي صارت بقى
 امرت ان تع وعشرون منهم دود شديد تديت
 تنسب والقدس تاتسايون الكيزان هذا المزمور الشده داود لما
 عرف ان دسه قد عفي له وحدث نفسه بالتوبة الكاينه بيت الرب
 شاكر اعني ناله العفوان وملتسا السلامة والاشتياق في المستقبل

ومعلمنا انا ايضا عند عبد يدي نفوسنا بالمغفرة نصلي مثل هذا
ويعلم اننا قد قوت بنا القديس خريزورث ان هذا المزمع يكون بؤ
لما عند عبد اعظمنا بفرح وسرور في الملك بعد فرا الاثريين
وقيامه من المزمع ولاجل سلامة بين الله اي الهيكل مزمع بول الاعدا
وبؤ على رنا يسوع المسيح الذي قيامته من الاموات ومجده
رجاء القيامة جند البيت اي الطبيعة البشرية. حيك يارب انك
تستحق وتستحق ان تستحق ان هذا القول ياباه عن
جزقيا الملك بقول عليك يارب اعني انك تعلم جلالك يارب
لانك انت رفعت شاني ايضا وبجيتني بما كان مزمع ان يسر
اعدائي وايضا الطبيعة البشرية تشكر معظه لاله لانه اتخذها
في ذاته وجاها من شمانية الالهة وايضا ياباه عن رنا القائل
بحسب ناسوته شكر الله الذي يشله من الموت وما تركه فيما يسر
صاليه وايضا يحزن رفيع بصلب المسيح القائل اني اذا ارتفعت اجد
الي كل احد والله يعطي لمن يعتقد بالهوت الابن والروح
القديس اعتقادا مستقيما ولم يرفع نفسه من الاشافل بعمله الصالح
وبقيسته مجد الله يارب انا اليك سررت وشفيتني يارب
سعدت من بحيم بحيتني من انا بغيري بحيتني القديس
ان هذا القول بؤ على الكاهن والنصرع الذي فعله حزقيا الملك
وجاء من الموت وبرز من مرضه وايضا بؤ على صعود المسيح
من الحميم وقيامته من الاموات وان هكذا لاو لكل موثر بان
يبوت عن خطيته ويطلب نجاته من عظمها ويكر على خلاصه

زوا

زوا المذنب بالارادة واعترفوا الذكر قدس القديس يرا النبي كلف
الارادة داعيا الي التوب المذنب وهم الذين يصلون بالغ والفقير الخطاة
لانه كما يقول الكتاب الجامع ان السج ليس بحسن فيم الحاطي لانه
يصل بالغ فقط واما عقلمه من مثل في امور غير مرضية الله فاذ
يدعو النبي الاراد يسار كوه في الشكر لله الذي بح امله من الموت واما
الحاطي من خطيته ومحمد و لانه اخذ في ذكر قدس من كان بعيدا
عن ذكره لشاعره وقباجة افعاله لان جز في غضبه وحيوة في
رضاه القديس قال اليون القديس باسيليوس ان الغضب هو حكم الله
على المذنب واما البرحر هو فعل الغضب على المذنب وادبية ويقتل
ذلك قايلا ان الطبيب يخلق على اللحم الوارز والمفتح لقطعه او شقة
فلهذا يقال في الله غضبا واما فعل القطع والحكم يدعي جزا اي
تاديت المذنب على ذنبه فاذا يقول النبي ان التاديت الذي يصير
الحاطي يقع من حكم الله العادل الذي انفضه المذنب بارادته واما رضا
الله ليكن هذا بل الحيوة والسلام لانه ليس بموت الحاطي بل يريد
حيوته واما الموت والتاديت بحلها الانسان بايماره وفعله
ونقول اختصارا ان الله اما الحيوة يمنحها برضاة واما البرحر والتاديت
بحكم عدله بالعتا يحل الكاهن بالعداة الضرورة القديس يرا ان
ربنا كي مقدم عساكر الاثريين قد توجع في المناه للينود بانه في
النهار القبل مزمع ان يهدوا اورشليم ويهلكوا سكانها. فقد ذلك
صار بحيت وبكا عظيم ولكن لما الي الملك واهلك من الاثريين
جموعا كثيرة وهم مراقيهم اصيحت اهل اورشليم فاطبة مجد الله

بالفرح والتفليل وايضا ان اتعا النبي قد جاء الى ارضه الملك متا بحضرة
بحكم الله على موته فبكي عند ذلك واقام بالصباح الى اليه بشاير امير الله
انه يعشر ايضا حمنة عشرته اخرى ففرح ومجد الله وايضا ان ربا يسوع
المنج مات متا على الصليب وصار عليه المناج والباك من الرسل ومن
جاملات الطيب واقام بشاير قيامته صارت صباحا ففرح المومنين
فرحا عظيما وايضا ان هذه الحيوة الحاضرة نقال عيشه لفرها الى الميت
فالذين يكون همنا على خطايام سيفرحون صباحا اعني في الحيوة
التي لا انتصا لها لاجل ذلك قد طوبهم ربنا وايضا ان ربنا الذي هو
شمس العدل لما غاب عن اليهود دعوا عتية وصاروا في بكاء وحزن
واما المسيحيون تموا صباحا لان شمس العدل قد اشرقت عليهم ففرحوا
وبهذا القول يجربان التوبة بسرعة تجلب للنادمين ابتهاجا بالخلاص
اناقت في تنقي لا وليد مراعي ان ابا انا دم في الفردوس قد نوح
ان لا يكون له روال ومثل ذلك جرحا لما طفر باعداياه ارتفع قلبه كما قال
الكتاب شرفا وتسميتا ان هذا القول يفري انا قلت في غيبي
لا ازل وحقا ان الذي يكون في حصيت وغناء النفس ما يزل الي
الابد منه دوامه هذه الصفة يرب مشيت مجت مجاي
فوقه وذا فحرفت وجعت عني شرت قنت انتصير ان هذا
القول كانه ملفوظ من ادم الى البشر لانه يقول منحتي جمالا اذ خلقتني
على صورتك الفايقة الهما وجعلت نفسي ذات روية تقبر
الحرو والشرا واعطيتني قوة لا تصع ما يلق لكن لتبت محالتي ليت
وجهك عني اي منعت عني شقة طلعك فظمرت جبانة نفسي
وقلتمنا

وقلتمنا وهذا القول قلاق جرحا الملك ايضا وبكل الشان اذا سمع
الله بوقوعه في الشايد لعرف ضعفه وسبت ماسقه الى الله وولوف
ايضا هذا ما قاله ربنا حين الامة لان نفسي اضطربت معني فقلت
وقوله على الصليب لما اتركني ولكن هذه الاقوال قد اهلها ربا يحق عندك
وايضا اية عن الطبيعة البشرية قاطنة وكله مجت مجت لاني قد
ترجمها خوتن تركت انت عزة فيكون معني قوله ان المنج منجاة
القيامه للشرا قد نصبت عزة على الموت وفهروا فيك سبت
في تنقي منقعة دي صفتا فيفساد يعرفك
برت وعبر حفت تنقي ان النبي بقوله اليك بارت اصرح
دل على ان لا ساني اقرار الايمان برت واحد يسوع المسيح ويقول الى
الهي الصرح دل على الاب ان يقول في اقرارنا ان من اله واحدات وما يتلو
وهذه الاسماء اي رب واله ليست محصة بالافانم ادلا بالان والرح
هم اله ورت واحد وهم كل ما يقال في جوهر الله لان الاقايمة متساوية
في الجوهر وفي الجوهرات اي ما يحضر الجوهر لكنه قال ربنا في الابن واله
في الابن لميز الوحدة فيقول اصرح اليك يا رب اله ليشرط الباسك
رعلة الحسد وتنتع لانه ما داسع الدم واللحم الفاسد الذين لان
الى التراب ويكون القول يعني اننا نحن الاجيا نعرف لك ونشكر
انعامك واما اذا امتنا هل التراب اي الحسد المجل الى التراب يشكر
وايضا يكون القول من قبل ربنا اذا راى اننا ما تنفعا من اوصابه
ولا اصحنا شيرنا بل دما تاتير في عمل الشيات فكانه يشكوله الحسد
ويقول اية منقعة حصلت من شك دي على الصليب واحدا لي

يقول

واما زماي انا ما جل الى غير وقت ويوافق هذا القول لما قاله رساله المحدث
ان زمانكم انتم حاضري كل وقت واما زماي انا بعده ما يحضر لاجل ذلك
قد فسر احرار هذه الكلمه اكثر ايضا فاليمن انه يدعوا قسما
السلطات والرياسات المعطاه للناس بالفرعه وهي التي في جوابه
حكم الله ولم تقط له نصا دمه بل احكامه تعالى في كل وقت
كما ان الشئ لم يغيب سبب الوحوش الضاربه من مريضها وكذلك
المنصوص من الناس واما باشرافا ايضا بكل مودع مريضه محتفيا
لكذلك اذا اغاب الله نظره عن انسان تسلط عليه اعداؤه
المضطروبين والغير المضطربين واذا اعاد نظره عليه تتفرق عنه
كافة الاضداد واما النقات الله بنظرة الى الانسان يكون من رحمة
لاجل ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اي امتدادك على عبدك وخلصني
برحمتك يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام
تفادى الله عنه من يفتخر به على الله ويكبر به على الله
النافع ان عني بهم الكفره الذين لم يعبدوا الله جراحهم يكون الخزي
والابكام ومجملهم يحكم وحسين يكون الاستقام منهم على احقارهم
للصديقين من الله تعالى في الدنيا والآخرة
يدفونك فتنقته فتنقته عليك تجا في اشر خفيهم بستر
وحيث من الله تعالى ان ترسلهم في مسلكهم من مودة لاس
سرا عني اني متيقن بان صلاحك عظيم وكثير لكن ما بينه ولكن
بل تدخره لحايفيك لانه لهذا السبب يكون وجوده لنتيجته في وقت

المكافاه

المكافاه ظاهرا لجمع الناس واما خفي الوجه يقول عن الذي عاين ركه
العقل في هذا العالم يكون بمعنى ان ظهور وجهك فقط انجي خافيك
من اذية الاعداء الصابرة بالقول والفعل وايضا ستر وجه الله هو
تجسدا لانا لاننا سته كان خفي لاهوته والام حسنه في السكين
عليه ما كان يودهم من ربك رب الذي تحت رحمة في الدنيا
بمسببه النفس اري اب اعداي قد جا صروني محاريب نفسي
كديته حصينه لكن لما اظهرت على معونتك نجبت الناس على ذلك
ما انا قلت في كتابي اني قصت من امام عينيك ذلك نعمت
سوت تصري في امر ذات ايكه النفس اري ان قول النبي في كتابي
اي حين اياخي وتوفي في مطرود من اقتقادك ففصرعت واجبت
دعائي جبهه ربك يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام
الذين يصنعون لذكرك يا فراجة استغفرك اياك بحكم الله
لا يكون بالرب بل بصاحبه القلب لا الله يستغي الحق واعرفه ان
الذين يتكبرون بافراط يحاربهم الرب سبحانه وتعالى في الدنيا والآخرة
متكبرين في الدنيا والآخرة والشؤون الدوا للظهور
ان النبي لما تكذب مشقات كثيرة لاجل الاستغفار على خطيئة واري
تغير السنوه هنا الغفران وسروره المعطي للومنين بالمنع بواسطة
المعويه المقدسه والاعتراو النبي والتوبه الصالحه وقد هل
وحاولك يفطنهم لكون المعويه والتوبه ينالها اصحاب الفهم وما بالابتون
وملازمة الخطية قد شغلهم بالحيل والبال الذين لا فهم لهم لاجل ذلك
جزر في عنوان هذا المزمور انه للظهور هكذا في الآخرة تاتيون الخبير

وما بالابتون
في الكف

الذي غيت الاعتراف باي فاة جالادركت العفوة واما قوله
صحت عن نفاق قلبي يدل على ان عفو الله عنه انقل خطيته
التي بها كان مستوجبا للموت شرعا لانه لما قال اخطات لاجابه انان
التي والله قد عفا عنك وما موتك ليعبد ذلك فاصصه الله لما
لو تحك ان يلو بيته من المصائب وهذا كان قصاصا خفيفا على
ذنبه ثقیل وايضا نفاق القلب يقال الضجر الهاجر بقلب قلبي
الايمان جيماريون اختلال احوال العالم ويقعون على افعال عناية
الله وتلبه وهذا ايضا اذا اعترف به المومن بوزل عنه الوم وبغيره
ذلك من انك يعنى انك بكونك ببيت كن يتول المع
الكثير لا يثبت اليه التفتير ارايا نجيبا يقول النبي عن شجرة
العهد الجذيك الذي به نرا ونجرا يصلي كل مومر لله ويلتمس الففان
متمسكا باقوال الربور نفستها ومقتدا يلد فبقوى شعامة على طلب
مغفرة خطاياها وليسها نجحة مثل يتول مائة كثيرة فلا تدوا منه
اذا تاب عنها وصلى باقوال داود ويكون النبي قدوة تحت كل مذنب
الى التوبة واقواله تكون صلوة له الى الله وانما يتول مائة كثيرة هي
المودية المقدسة التي تغرق الخطايا وتجي فاعلمها من غرامتها
حتى لا تقرب اليه مائة كثيرة فقال الشديدا التي يحوا منها كل
بار اذا صلى باقوال داود ويث ان انا نجيبا للمذنب هو اسراعه
بعد الخطية الى الاعتراف والتوبة والى مائة الذموم انات مجاب
من الحزن المجاني يا بهي بقدي من احخير في التفتير
انه اما الاقوال الثالفة قد اخبرت بامر الخطية والتوبة عنها
واما

واما الان يطلب الخلاص من المصائب الحاصلة له من الخطية
فاجابه الله ارشدك والافقتك في هذه الطريق التي تشك فيها
وانصت عليك عينا في التفتير ان الذي تشك اليه طريق الحق
والاستقامة هو ربنا يسوع المسيح لانه قال انه هو الطريق والذي شي
في هذه الطريق نصبت الله عليه انظار عنايته لا تقصروا
مرة في سفل يذول لا فخر ما يحكمه وحام تكبح فلك انذار لا
يكون ايكت التفتير ان القول النصيحة تشبوا بالجم لانهم من
ادوات الغم واما الحكمة تشبه بالخرير والعت المصعب الانقياد
وهي ايضا المصائب والاجزان الذين صاروا مثل الغمر والبغل شديد
وصلذين بالقبايح والهجوم الى الشهوات كثيرة في كبات الخاكي
الذي يحرك على ربه لانه بعبادة التفتير فان الجم
والفرق قد اوضحنا النبي بقوله عن الكبات والمصائب في اوجرو
وتجهوا بها القديقون بالرب وفخر واجمع التفتير لقت
تفتير اعني ان الصديقين ما يعرفون على العالميات بل على رحمة الله
وهذا القول يوافق لما جرد بولس الرسول من يفخر فليفخر بالرب

من موارث في شلوث لداود
تجهوا ايها الصديقون بالرب المستقيمين ينبغي تسبح التفتير
ان كلمة التجهوا جردت في ترجمة اكلا التجهوا في ترجمة تهاوون
امدحوا فالنبي يقول يا تهاو ايها الصديقون تهاوون ان الذين وجدوا
بفضل التوبة تحت علمهم ان يحروا على خطاياهم جزاها مرضيا لله
واما الذين تهاوون خطاياهم يعرفون ليس على شيء ديا وية

بل الرب وعلى رحمة عليهم وعظم على النجى الله فنزل النبي للثقيين
ينبغي التسبيح بل على ان الذين في قلوبهم اعوجاج لم يقدر ان يتبعوا
الله كما يليق لاجل هذا ان ربنا قد استمر الاله الذين دعوه ابن الله وبشر
الربوت للنهر روح الحديث الذي كان يدعيه فاذا النبي يعلم ان التسبيح
لله واجب ان يصنعه باستقامة القلوب وطهارة الافكار
شكر ربنا وتوحيدها في ذات عشرة وثلاثين مرة
انه في الزمان القديم كان لليهود عادة بان يتبعوا الله بالات الطرب
واما نحن النصارى عوض تلك الآلات العديمة الفخر والظهور المفع
بها من نفير بشري نشتغل التسبيح الاله اجسادنا وانفسنا مستقيمة
بالروح القدس اما اجسادنا فنجعلها الاله اذ انظرنا اعضاءها واعمالها
واقسامها الخادمة المسيح كما قال الرسول بان نشد جواسنا نحن الله
منزلة او تبار واما نفوسنا نجعلها ذات عشرة اوتار في نفوسها وعملها
وصايا الله العشرة ونشد نفوسها الى ما يرضيه فان شكرنا الله مثل
هذه المعارف يقبل شكرنا ويرتينا ربه قد يدبر لنا نعمة القسار
نكون من افضل اطرافها وبقايتنا بها الجسد واما بصلتيون اي
الكبار تنعم من اعلا اطرافها وهي متساوية كلها وتشبه بها
الفنن الخواص اذا سارت رايها وقوت افكارها بحصل كينارة حسنة
النعمة شاكر للرب تسبوه فيجب جديدا ربوته جنتا بتعليم
نستمر ان النبي يقوله نجا جديدا دل على ابطال اللاه في الجنة السابق
ذكرها التي كانت اهل الشريعة العتيقة تتبعها ايضا دل على قيام
الاب ورحمة لايقة بالذين يتشبهون بتجديد الروح والواجبة للعهد

الحديث

الحديث لان عقول الشريعة قد ذهبت واعتقبت تعليم ربنا الذي جددنا
وبعدنا الى ما هو قدام وينتينا ما هو وراءنا نتجد معنى الشريعة بفهم فالرب
روحنا وبسبب عمل حواسنا وقوات نفوسنا باستقامته بتسبيح الله
فانه برتل حنا اعني ما يرضيه ويشكر بتعليم اذ اكلنا مع الاخوة
باتفاق المحبة الالهية حامدا على ما انا من نصرة الله ورحمته
لان كلمة الرب مستقيمة وكل عمنه بالامانة التقدير التي لما
قال في ابتداء المزبور للثقيين ينبغي التسبيح فالان يقول تبارك ذلك
ان كلمة الرب مستقيمة وتكون عز ان الله وكلته الارلية يتبعها
المستقيمون وان تدبر كثير ان كلمة الرب هي اوامر الاله المقتد
الذي هو مستقيم لانه ليس غير الفهم ولا مغفور المعنى مثل اقوال
شريعة موسى التي صارت معلومة بعد ذلك الزمان بل هو يري من
كل الغيرة ورث الماخذ ويقال ايضا مستقيم لانه جازم لا يزول
منه جرف واما قوله كل اعماله بالامانة معناه انه لما نرى السماء والارض
وجميع اعمال الله ورحمتها ونظامها وحكمة تدبيرها ما تنحصر كيف
كان تكوينها بل نؤمن بانها خلقه الله وفندي الى الايمان بحالها
رب يجب الرحمة واعد من رحمة الرب امتلت الارض التقدير
اعني ان الرب يعامل اما للظلمين برحمته واما للظالمين بعدلة
ويصا اما للسايبين يعامل برحمته واما المستميرين على الخطايا بعدلة
وجنا ان في هذا القول اكثر استعماله الرحمة واما في العتيد للعبد
لاجل هذا قال النبي من رحمة الرب امتلت الارض اي ان مخلوقات
التي اخذت عنها قلوب الارض تحب برحمته ويحب ايضا نفيس برحمته

في الارض وملوها ولان رحمته تصنع عنا بحر الخطاة الذين ليسوا ولا يجد
 منا برياً من الخطاة الذي تجلب الموت وايضا ان الانسان بعد مخالفته
 لوحيه الله قد عجز ارضا فاذا وجد الشرهين من رحمة الرب
 شهد انهم في ذلك الوقت التقوا مع الرب في السموات
 العظيمة الجرم والسرعة الجريبات الدائمة الدوران وقد كلفنا الله ليس
 بتعب بل بكنهه فقط اي امرة وروح فيه اي بقدرته وما احتاج
 الى زمان او الى آلات في اختراعها واما قوتها من حر كذا بقاودورائها
 للفلوويه او قول النبي قوتها يكون عن القوت العظمى لا الهية اعني بهي الاملاك
 وهذا هو المعنى المشاع ولكن المعنى الروحي يعكس النبي بهذا القول
 ان الالات صانع المخلوقات بابنه وروحه الازليين وقوله روح فيه
 يتجددنا لانظر بان روح الله داخل من خارج كما يكون فينا باننا
 الهوا بل انه وارد من جوهره وكما ان الالات يقال كله وما توم فيه
 انه مثل كلنا التي تجعل متلاشيه في الهوا لكننا نؤمن به انه دائم
 وثابت في الالات ومساو له في الجوهر كذلك نؤمن بالروح انه دائم
 وثابت في الالات والابن ومساو لها في الجوهر والازلية والمجد في الروح
 القدوس شدة بالقداسة القوت السمتية والاله الواحد في الجوهر
 المثلث الا فائز خلق الكائنات ويديرها ويخونها
 سموات يقال عن الصديقين لاني صورة السموي الذين بكلمة الرب
 هم ثابتون في الصلاح وبالروح القدوس يصنعون القوت
 كمال الرف يشوع في الماء داخله وما يدعه بان ينشر ويشع على
 مجري

١٨
 مجري سالتك كذلك الله امرة يتضمن المياه في ما كنها وما يدعها
 ان تنشر وتشيح على الارض وما يروى يصعدا الى العلو ويحصرها
 في العيم كنها في ريق ويرسل منها الامطار ان الجريشبه
 بالرف لانه اوقانا يتفهم من الاهويه مثل الرف واوقانا يري
 ماء البحر الاجز وماء الارض قبضهما الله وجمعهما امرة كفي ريق
 حين مروري اسرائيل بهذا القول بخبر النبي بان الخلايق لا تتفعل
 طبعيا لها الا بتدبير الله واعاق المياه دعها كثر لا يفا عوبه
 وما تقني احكام الله ما الفخافيه وما تدرك فقال انخاف
 لانها في كثر معرفه وايضا شيرة البشر تدعي انكار الاجل راجعها
 وما وجعها ولا طمها وتبايشوع النسخ جمعها في الجبله التي اغددا
 من البشر كفي ريق وتكون راجعها وجعلها هادية
 ما قال الاخر جمع ووضع قد جبر السبعون بتراح قايين جامعها
 كمثل ريق مياة البحر وواصعا الانخاف في كثر وهذا الجود التفسير
 لانه غير يدوم فعل الله وعدم انقطاعه من جمعة المياه ووضعها
 لانخاف فستب الرب كل الارض في كثره
 كما قال صاحب الامثال فالارضون اي الذين ربيتم ارضيه
 خافون الله اولا وخوفهم يرفعون الى ان يتكلم بالحكمة وقول النبي
 لتقرب منه كل من كان النكونه يكون يعني ان كل فعل عقليا كان او حسيا
 لا يضر ولا يجره شي اخر بل انه يجره ارادة الله الى البصر ولا السين
 ولا شي من الحواس ولا حاجس من الهوا جبره ان يجره الاخوف
 الله

ملكه الهيا اي انه معز وراثت وما اراد يختار ان انظر عنايته
 ليست على امة واحدة كما كانت قد يا علي بن ابراهيم فقط قال جميع
 سكان الارض وهذا يعني عن الامم المومنة بالشيخ التي تلو المنكوبة قاطبة
 بالرحمة والانعام لان نظره للتاديب على الخطاة يعنيه الكتاب
 بالتزول اذ يقول في الذي حاولوا ان يسوا البرج بابل فلنزل وزر
 افعالهم وكذلك في امر الصادقين يقول لنزل ونظر ان كان الامر
 جنت صراخهم واما الان اطلاق الله ونظره لجميع بني البشر يكون
 نظره الرحمة والتجاوب من جميع الناس المتجهين لكونوا من الامم
 المطوبة التي الرب الهنا لا ياتهم بالشيخ واما كلمة متسكنة المهبط
 تقري في ترجمة اكيلا من فرار عجلته واما شيما خورتي في ترجمته
 من مقيم متسكنة ومعني قولها انظر الله من جوهره الغير المتجمل نيدا
 على ابن الله وكلته التي ارسلها واشفي البشر والكلمة المرتلة المقررة
 في جوهر الله التي اشفت العالم هورنا يتبع الشيخ الاله المتجسد
 ان النبي لما قال بظن من السماء فابصر لا يظن بالله انه باصلاح وانجبارا
 يعرف اعمال البشر لذلك الحق القول الذي هو وجوده جبل فلو يسم
 ويظهر جميع اعمالهم وقوله فلو يسم محاردا على ان الانسان يحمله
 نفسا وجسدا لكون القلب هو عماد الانسان وتبنت قيامه
 مجرزا لا تفكر الي ما يعرفها الا الروح الذي فيه اعني عقله
 وكلمة هو وجوده معناها خاصة ومعتز لا عن سائر الخلايق لان

الله بذاته صنع الانسان اذ يقول فلنصنع انسانا وما يشلوه وحده
 يكون معني مفردة خلقها وما اجتاحت الى الاله بغير ان الله قد
 خلق القلوب بسيطة واما نحن شكنها بالانفعالات ونفسد
 نشاطها الشبيهة بالله واما انما لا يقول عن كل شروع وكل حركة
 من الافعال والاقوال والمواجيز والتجيه التي منها يتبع الاعمال فانه
 يعرفها لانظر فقط بل وفيها ايضا لا يفسد من بدلت
 بدولته من احيا بكثرة قوته خلافت في يد رب وليك
 لا يفسد من احيا بكثرة قوته خلافت في يد رب وليك
 اعني ان فرعون ملك مصر ما نفقت كثرة جوده التي بها
 طرد الاسرائيليين لفقد معونة الله منه ولا غلبات الجبار شدة
 وجبروته ولا نفقت الانوريين كثرة فرسانهم فاذا لا تفرعوا اليها
 المومنون من ملوك الارض ولا من جودهم ولا من خيلهم بل انقولوا الرب
 القادر ان يمت الجسد ويهلك النفس وحتى فضايكم لا تنفكم
 اذ الحكم عليهم ان يحث عليكم ان تحافوا الله وتكلموا على رحمته
 انكم لا تسمعون مني في حق الحق والمومنين الذين
 انكروا على الرب يخبرهم من الموت الحاصل لانفسهم من التوبة ويقولهم
 بتعليمه الاكبر وشيعتهم بكلامه لما يحصلون في الجوع اي في عدم
 التعليم كما عالج الجوع في البرية فحضر حبات امان لتسكن
 بانه مقيما واصرا في الحق ان النبي يقول نفسا دل على
 المومنين كلهم كلفهم فقر واحد باتفاق الراي والحبة واما قوله تنظر
 الرب مقناه باننا نصبر على كل اذية لاجل محبته برجا المعونة من الله

الاجل ليذكر الكاهن الذي اعطى داود السيف بل ذكراية ويقول في
عهد ايشار ريش الكهنة اي في زمان رياسته وهذه هي القصة
الاولى اما الثانية فهي وقوع داود في دياخوت ملك جيب وحصوله
بين اعداءه لما غير وجهه اعني قلب صورته وتصنع انه مصرورع
وصار يفور بدم فيه كمن يعقريه جنون وبهذا سلم امر عدايه
وكان كل ملك يملك في حيث يقال ايمالك كان ملوك الروم كانوا
يدعون بقبضه وملوك مصر بفرعون **ك** ريت في كل وقت
في حيث **ك** ريت في حيث انت ريت ان قوله في كل وقت وفي كل حين
ابارك واسبح الرب اي في سعادتي وفي مشقتي ووقت فرجي وحين
جرتي ولما اطر دعداي وحين فراري منهم لا ارح مباركا ومنجيا
لرب وبياقوه لما قد علمنا التسليم بقوله اشكر الرب في كل حين
وان قلت عند الاكل او النوم او الخطا في امور هذه الحيوه كيف يمكن
بداول تسبحه الرب وشكره في افواهنا انما ان النفس لها قوة قابله
اقوال الله مثلا ان فم الجسد يقبل الاطعمه وهذه القوة تمضع وتذوق
المعاني وتغذي بها وتوافيها هو افضل وهذه القوة الكاشفه تدرك
منا ويقول الله تعالى عن هذه القوة اجمع قال فاملاها فاذا هذه القوه
يكر الانسان ان يشج الله في كل حين لا فتور فيه اذا كان على الاشياء
كله من اكله وشربه ونومه وتردده مع الناس ما يرضي الله يقال الله يشكر
ويشج ويجدله بلا انقطاع **ب** الرب متلحح غمحي تنعم المودع ويفرح
انفسه اي انه ما افخر بحيلتي وتصنعتي اني بها اجوت من عداي
بلا قتال بل امتلح بوزارة الرب التي بها اخذت عوامن تغير وجهي

الاجل ليذكر الكاهن الذي اعطى داود السيف بل ذكراية ويقول في
عهد ايشار ريش الكهنة اي في زمان رياسته وهذه هي القصة
الاولى اما الثانية فهي وقوع داود في دياخوت ملك جيب وحصوله
بين اعداءه لما غير وجهه اعني قلب صورته وتصنع انه مصرورع
وصار يفور بدم فيه كمن يعقريه جنون وبهذا سلم امر عدايه
وكان كل ملك يملك في حيث يقال ايمالك كان ملوك الروم كانوا
يدعون بقبضه وملوك مصر بفرعون **ك** ريت في كل وقت
في حيث **ك** ريت في حيث انت ريت ان قوله في كل وقت وفي كل حين
ابارك واسبح الرب اي في سعادتي وفي مشقتي ووقت فرجي وحين
جرتي ولما اطر دعداي وحين فراري منهم لا ارح مباركا ومنجيا
لرب وبياقوه لما قد علمنا التسليم بقوله اشكر الرب في كل حين
وان قلت عند الاكل او النوم او الخطا في امور هذه الحيوه كيف يمكن
بداول تسبحه الرب وشكره في افواهنا انما ان النفس لها قوة قابله
اقوال الله مثلا ان فم الجسد يقبل الاطعمه وهذه القوة تمضع وتذوق
المعاني وتغذي بها وتوافيها هو افضل وهذه القوة الكاشفه تدرك
منا ويقول الله تعالى عن هذه القوة اجمع قال فاملاها فاذا هذه القوه
يكر الانسان ان يشج الله في كل حين لا فتور فيه اذا كان على الاشياء
كله من اكله وشربه ونومه وتردده مع الناس ما يرضي الله يقال الله يشكر
ويشج ويجدله بلا انقطاع **ب** الرب متلحح غمحي تنعم المودع ويفرح
انفسه اي انه ما افخر بحيلتي وتصنعتي اني بها اجوت من عداي
بلا قتال بل امتلح بوزارة الرب التي بها اخذت عوامن تغير وجهي

المزبور الثالث والثلاثون لداود

ان هذا العنوان يتضمن قصصين في داود اجداهما دخوله الى مدينة نواه
مدينة الكهنة وتصنعه انه مرسل الامام عرض من شاو و اخذ
سيف جلياد الجبار الذي كان موقوفا في الهيكل واكله خبرات القدره
مع جماعته لكنه لم يكن مرسل العرض بل كان هاريا من طرد شاو وهذا
تغير صورة الامر لذلك سيما حوتر ترجمه قالا لما نقل صورة شخصيه
واما اكلا قال لما غتر اكله معنبا بهذا غتر اكله الخبرات الذي ما كان مقص
له اكلها وانما هذا الكاهن في سفر الملوك يدعي اخيما لك وسبب ذلك
لان في اللغة العبرانيه اجتراف قليل يزيل الحياه والحياتيه
ان ريتا في اخيل مقص يدعي هذا الكاهن ايشار وما يدعيه ايمالك
فتولك ايمالك ما كان ريش كهنة بل كان كاهنا وهو ابن ايشار
ريش الكهنة ولكنه كان يدعي باسمه واسم رايه ولما انشأ اول قتل جميع
كهنة نواه هرب ايشار وسلم من القتل وكان صحبة داود وبيتا في
الاجل

الاجل ليذكر الكاهن الذي اعطى داود السيف بل ذكراية ويقول في
عهد ايشار ريش الكهنة اي في زمان رياسته وهذه هي القصة
الاولى اما الثانية فهي وقوع داود في دياخوت ملك جيب وحصوله
بين اعداءه لما غير وجهه اعني قلب صورته وتصنع انه مصرورع
وصار يفور بدم فيه كمن يعقريه جنون وبهذا سلم امر عدايه
وكان كل ملك يملك في حيث يقال ايمالك كان ملوك الروم كانوا
يدعون بقبضه وملوك مصر بفرعون **ك** ريت في كل وقت
في حيث **ك** ريت في حيث انت ريت ان قوله في كل وقت وفي كل حين
ابارك واسبح الرب اي في سعادتي وفي مشقتي ووقت فرجي وحين
جرتي ولما اطر دعداي وحين فراري منهم لا ارح مباركا ومنجيا
لرب وبياقوه لما قد علمنا التسليم بقوله اشكر الرب في كل حين
وان قلت عند الاكل او النوم او الخطا في امور هذه الحيوه كيف يمكن
بداول تسبحه الرب وشكره في افواهنا انما ان النفس لها قوة قابله
اقوال الله مثلا ان فم الجسد يقبل الاطعمه وهذه القوة تمضع وتذوق
المعاني وتغذي بها وتوافيها هو افضل وهذه القوة الكاشفه تدرك
منا ويقول الله تعالى عن هذه القوة اجمع قال فاملاها فاذا هذه القوه
يكر الانسان ان يشج الله في كل حين لا فتور فيه اذا كان على الاشياء
كله من اكله وشربه ونومه وتردده مع الناس ما يرضي الله يقال الله يشكر
ويشج ويجدله بلا انقطاع **ب** الرب متلحح غمحي تنعم المودع ويفرح
انفسه اي انه ما افخر بحيلتي وتصنعتي اني بها اجوت من عداي
بلا قتال بل امتلح بوزارة الرب التي بها اخذت عوامن تغير وجهي

ويعبرهم ملك الراي العظيم الذي هو ابن الله المتحد
بنو حراسته ملك من ملائكة الله بعد صباغة وعز هو الملاك
قال ربنا له الحنان ملائكة هؤلاء الصغار برون وجه اي الذي في
السموات فاذا امدامت فينا احوال تتجوز الحراسة والملايكة يحترقون
حولنا من كل جانب ولا فيهم برون من شناعتنا في كثير
منهم كما ان الحجل يطرده الدخان والحمام يطير النتن
كذلك جازر النفس يقربه الخطية النتنه واما حراسته الملائكة للارار
يشهد بها قول الربون النبي كلهم ارواح مرسله للخدمه لاجل الميعين
ان يروا خلاصا وقول يعقوب في صلواته ان الملك الذي تحياي من
جميع الشرور وقول ابراهيم الى عبك سيرسل الله ملكه امام وجهك
وتأخذ امرأة لابي اسحق وركبها النبي يقول الملك المتكلم في
الانبياء
اعني كما ان خلاوة العقل لا يقدر الانسان ان يفيد علمها بالكلام
لما لا يعرفها الا بالذوق كذلك خيرة الله ما يفيد علمها كلام
بل يجب ان ياخذ الانسان علمها بالخبرة وهو روية العقل
وتقال ذوق معنوي فقول النبي وقوا وانظروا يكون معني خدوا
علم خيرة الله بالخبرة لان من المعنوية يحصل الاستنارة للمصطفين
كما قال ربنا الى يقودهم ما يفهم هذا من لم يولد من الماء ومن مناوله
القلوه الحية يحصل للدايقين معرفة احسان الله الذي بينه
علانية اعني ضله وموته من اجلنا وحصوله غدا وشرابا
لرعيته وايضا بحيث ان ربنا قال هو الخبر الحقيقي النازك من
السماء

السماء وجنته هو الغدا الحقيقي فاخبار هذا الخبر لا زمان يكون
اكتسابه بروية تقاسير ذوق وما قال علوا بل قال ذوقا لانه في هذا
الدمر علمنا به هو من جز ولكن هذا الذوق سيرقينا الى التلي الكامل
بشوة من غير تضلع قوله ذوقا يكون تجرنا من لا يرغب
التلي فيقول لهم بالافراد وقوا ولو كنتم تعيقون الاكل لان الذوق يجلب
لكم الشهوة الى الاكل السليغ والذي يحذر خيرة الله ويشكل عليه فطوارة
تتبادله قد يشبه لانه ليس للذين يتقونه اعمال التقدير
ان خوف الله هو في لانه ينبغي اصحابه من اذنا الخطة وهو كامل
لانه يكلمهم الى الملح الكان فكل من يكون خوف الله تجاه عينية
فذلك هو قد يشبه لانه كما ان المستر بالمتامير ما يتحرك خوفا من
الواجع كذلك المستر خوف الله لا يتحرك الى شي ردي بل يشبه
مسترا بما يرضيه وهو لا يقدمه شي الامر الفضائل والامر الحيات
الدائم وجودها لا غنى فتسره وحدها الذين يتقون
الذين يتقون كل منير في التفسير انه بهذا القول يعلم النبي بان اموال
الدنيا لا ثبات لها وان الفقر ايضا يزول من انسان يعين ويدل
سعادة هذا العالم الفاني ويطلب الله اي رحمته وخصوصيته
ومع هذا القول يشير الى اليهود الذين كانوا اغنياء من روية
غناية الله التي كانت جاصله لهم ولكن لما احترموا على ربنا
يسوع المسيح افتقروا لانهم اضاعوا الغنا الحقيقي وجاعوا
لانهم اصابوا اخر الحياة وعرضوا لانهم اغتالوا على يسوع ما الجوة
الدائمة وجوعهم وعطشهم ما كان حسنا بل عقليا وهو عذر

تستأخ كلام الله وأما الامم الذين كانوا من فقرهم من نعمة ما آمنوا بالمتنج
وصاروا عارفين بان يطلبوا الله وقد استغنوا بالصالح الكلي تمامه
ولا ينقصهم مطلوبهم ولا الخيرات المعده للمؤمنين في الحيوة العبدية
ولما يقولهم في هذا العمر ايضا هم يسمعون اولاد استعوت
فيكم وفي الرببة التقدير انه كما يتصور الولد في الرحم كذلك
الانسان يتصور من تعليم المعلم لاجل هذا يدعى التلميذ من معلمه
والنبي ايضا للتلاميذ يرفعهم اولاده ويحتملهم ان يرفعوا اليه ليعلمهم
خوف الرب الخوف المحمدي لانه قد يكون خوف مدموما وهو
الذي يصير طرنا من الخوف او هيات مضرة النائم وما هو
مثل هذا الذي يحصل من قلة الايمان فهذا الخوف يدمم لانه
يبعد من التوكل على الله وأما خوف الله الذي ما يحصل من آما
بل من التفكير بدونه المتنج المرهوبة والعقوبة الالهية الموت
والعار والحمل الغير المحتمل فهو مع الوثوب الى الخطية وهو حميد
وهذا الذي يعلم به النبي ليكون سببا للخلاص من بين الناس
بذبحه بدمه وتبنيته بدمه ما سلكه في تفسير
ان هذه الحيوة الحاضرة تعيشنا والبهائم ايضا ويعتقنها موت
وهذه الايام شريرة لان العالم كله قد وضع في حظ الشرير
كما قال الرسول المحييت في رسالته الاولى فالانسان الناطق ذو
الفهم ما يهوي هذه الحيوة بل الابدية الغير المنقطعة بموت ولا
يجب ان يرى هذه الايام بل ايام الدهر العبدية التي دعاها النبي
صالحية فيصنع وصايا الحيوة في الكف عن الشر
وشفتك

وشفتك لا تتطلق بالشر من شره وتضع خير سنن الله
وتضع في شياها في التفسير ان النبي يهي اولاد عن الشرور ويعده يامر
بالخير لانه كان الانسان لا يمكن ان يتجه الى العافية ان لم يري
من المرض كذلك ما يقدر ان يصنع خيرا ان لا يتقف عن الشرور
فالاولاد في الشان والشفاعة وادوات التكلم لان لافها انواع كثيرة
وهي مثل الة تخدم في كل مقصية اما في الغضب بالشم واما في
الفواحش بالرفق واما في الظلم بالذنب والروء ومنها الوقيعه
والنميمة والوشى بالنائى ومنها البهتان والتمهم والحمت والوامرات
الحبيشة واقوال الكفر والتجديف واشياء كثيرة مثل هذه واما
صلت السلامة فانه يمتنع كليا ايضا د المحبة لان طالب السلامة
من يطلب المتنج الذي هو ذاته السلامة وقوله اسمع في اتباعها
اي اركها ومعناه ان كل احد لا يريد لها ويطردها فانت لا ترميها
والجحش التدر كها عيت الرب في حديقين وادنه رقيه
تفسير ان الذين يحيدون عن الشرور فهم يصنعون خيرا وكلما
ذكر اعلاه فلا يبرح الله معتنيا بهم او فرلا عتيا ولما يصنعون
الخير ينظرهم بنظر المحبة الالديه وحيما يصلون يتبعيت لهم
بمنه عتيا الرب على الصديقين يكون معنى لستيت
ان اعمال الصديقين صالحة فافها استحق لمعابة الله وهكذا
تضر عنهم جميع كلامهم لانه جيد يستحق الاجابة في شانه
ب عتية الذين يصنعون المتوازيين من الخصال في شانه
ان الاعين في الله تدل على نظره من بعد ذلك ذكرها

التي انما ناظرة الصديقين واما وجهه يدل على مواجهته ومقابلته
من قريب وهذا القول يشير الى حضوره باشتغال يوم الدينونة لما
يبدا الشرور وكرها في الدنيا على كل حدك يعلم بان وجه الله
اي مواجهته ما يقدر ان يراها انسان مادام لا يتكلم باللسان فيمرد
في هذه الحياة واما الملائكة القديسون فانهم يرونه بحسب طاقتهم
لترىهم من الهوي لكن بني البشر في الدهر العتيق يصغرون وجه الله
ويكون ذلك اما المصديقين خطوة وفرحا وتبورا واما الخطاة
ابادة وعذابا وجه الله ليس شي جسيما بل هو حضوره بحال شد
وضوحا فهذا الذي يقال وجهه بالصديقين فهو قريب
تجاربهم ومن جميع اجزائهم في قريته شوارب من شجيرة
ثقلت وتوسعت في ربح خشب انتشر اظلمة الصديقين
الى الله والتماسهم من لونه الخيرات النورية الدائمة البقاء تقال
صراخا لانه مستجاب وكل صوت يستمع يدعي صراخا فالذين
يصغرون البر ويطلبون اشياء ليست دنياوية يستجيب لهم
الرب ويرحمهم ويقوهم على جميع اجزائهم وشدايدهم واما مستحي القلب
يقال عن المتواضع الراي لا الذين يصغرون وتجفرون نحو النفس
وشرفها ولا الذين اراي معتقدا لهم ارضيه دنياه لان مثل هؤلاء
مردولين من الله بل الذين ازلوا من ذكرهم التصلف والعظمة الدنيوية
والذين ارتفعوا الى رويات علوية وبارادهم يصغرون ذواتهم ويدعون
قامات العالم واواخر الكل فهو لا يقربون الله باعمالهم الصالحة
وهو تعالى يكون ربيا منهم لا قريبا مكاني لا لانه موجود في كل مكان
بل

بل استعداده لا شعافهم الذي قد صار المخطيئون بعيدين منه
ويصعدون فوقه على حضور ربنا بالحسد لان اشياء النبي
قال انه ارسل الشفي مستحي القلب فصارت تحتك قريبا منهم
بالحضور والمعانيه ايضا كثيرة في ميزان الصديقين ومن
يعتبر فيهم الرب فيهم رتب جميع عفا عنهم وحده عنهم
التي كثرت استنير الله شمع في وقوع الصديقين الاجزات والشدائد
لان الحرب يصنع امتحانا والامتحان صبرا والصبر رجا والرجاء شهما
في محبة الله ويوظفهم على عمل التزويروهم في الاجزات لكنه ما
بدعهم الى انقضاء بل يعينهم ويفتح لهم ويحفظ عظامهم
واحد منهم لا تنكسر ولكن فست قد ان كثيرين من الشهداء
القديسين قد كثرت عظامهم ويقطعت لجوهم واحترقت
اجسادهم فكيف النبي يقول لا تنكسر عظامهم في موتهم
ان قوله ليس عن عظام الحسد بل يقوله يحفظ الرب عظامهم
اعني شدة افكارهم التي تقوم النفس كما ان العظام تقوم الحسد
واذا شددت الافكار فلا تقم النفس كيف انها تخلص من الحزن
لكنها تقم كيف يحتملها لكي تعاضد الاجر من الله لاجل صبرها
ويستفيد منها اراي النفس بعناية الله وحسن تدبيره للعالم
باجكام لا تدرك والذي تشددت ارواه ما ينكسر اي ما يحل من
افكاره ولا واحد ولا يشكك في ايمانه بالله عند اجزائه في موت
هذه شوارب الذين يحفظون في موتهم في القديسين
ان النبي لما اخبر بحفظ الله وحراسته للصديقين وفور اعتنايه بهم

الجاصل من محبته للبشر لم الان ايضا انه يختبرنا فيه للذين الجاصل
 من عدله فيقول ان الذين كانت جثوقهم بالشروع فثوقهم يكون شريرا
 وهذا الامران قد ظهرا في ماجرى عرقنا الملك الذي هو وجماعته
 ولينهم تجاصروا وراكت عليهم مضائق تديك لكنه ما اصابهم شيء
 من المكروهات ولا انكسرت عظمه من عظامهم واما الاثوريين فقد
 قتلهم الملك موت شنيع وهكذا جميع الخطاة يكون موقهم شريرا
 لانه ستظهر عقوبات الاله لا انقضاء لها كذلك والذين سقطت
 الصديقين مثل اليهود الذين لبوا في الخطية التي هي قتلهم لاله فثوقهم
 هو شريرا لانه سيدينهم بالمغوص منهم ثم بعد ذلك سيؤوبون
 ان الحيوة الدينيته يدعوها الرسول موتا بقوله من دا يحيي من
 هذا موت الجسد فوما قول النبي موتا شريرا للخطاة يدعوا جثوقهم
 الدينيته المفعمة من الشرور الجالبة الموت الموتي رت يقد قوت
 سيده ولا يخيب شيء فتبين في تفسير القول السابق وقد كان على
 اليهود والان هذا القول اعرا الام التي كانت تعبد الاصنام ثم فداها رتاله الجحد
 منقذ بدمه الكريم وجعلنا عبيدا له وصارت توكل عليه ولا يخيب انك لها

من موباج وشلوث سدود
 رت يرب الذين يسيرون في ارضهم قسا تلوث التفسير
 ان النبي الطوباوي لم يطلب اذية لاعدائه بل يطلب من الله ان يقابل
 ظلمه بعدله ليكنوا عن فعلهم الظلم وكذلك مقابلة المقاتلين
 ايضا كيف شرف ويبرح المتأذين وهذا المهور يجب ان يكون
 صلوة للذين تجارهم القواات الغير المنظورة رت يرب يسيرون
 وايثيويون

وايثيويون ان هذا المهور يقال نيابة عن النسيج مقصا ما
 قد جرى له من اليهود ليجر على الصبر للذين تادون تحبة لاله وهذا
 الكلام ليس ما يليق باموت ربنا بل ما يليق بنا ثوته لانه نواضع واتخذ
 صورة عبيد لذلك جيز الاله نضرع ان يكون نيابة عن الرتل
 ان ربنا قد صلي من اجل الامم لانه لا يريد ان يسيرون
 انهم من اليهود هم الذين ظلموا النسيج لانه لما اني يطلب منهم
 من الكرمه التي ايتنوا عليها كما ذكر في الانجيل فبعد ما عرفوه انه
 هو الوارث لبشر افعما اعطوه فقط بل عوا على قتله ايضا
 ان ربنا قد صلي من اجل الامم لانه لا يريد ان يسيرون
 المذنبين بايما امروه ولا يحتاج الى سلاح وتزين لكن النبي لما قال
 قتالا قد استعار ايضا آلات القتال بقوله تكت سيك و
 ان هذه الاشجه قد جرد عنها في الاصحاح الخامس من سفر الحكمة
 وبلا نأخذ غيرته سلاحا وجعل البرية تسليح للانتقام من اعدائه
 يتبرل عدله درعا ويخذ النصارى الحق خوده وبأخذ البر ترسا غير
 حجاب ويرهب غيظا صاروا كثيف ويصنعون سلاحا
 حشر رت يرب يقول اذا احطت الارض رتل علمنا يثقي بمعه
 الاشجه ببيل الله الشرور ويخفي منها البراره واذا اصبح الامور تبدل
 هية هذه القتال الى بذلة كهوتية وكان المصطلح يبرضون يوفهم
 شككا وارما جهم ماحلا ولا يرفع بعضهم على بعض شفا ولا
 يجارون هكذا الله بعدنا ديبه للاشرار واصلاهم يبدل غيرته الى

ودرعه الى نيت يدين وجوده الى حمامة كهوشة وغضبه الى خربة
وقول النبي احصره مقابل الذين يضطهدون في معناه امتنع حرياهم الى
الشوق واقطع عدوهم واقدامهم وبهذا القطع اشف المرض المعضل
كعمل الطبيب الذي يحاصر العلة ويقطع السهم من اللحم
فان كلمة احصر كانت سبوة للحصار الذي رفع على اليهود
بعد صلح النسخ الذي حاصرهم عنساكر الروم كما قد سبق وقال الرب
له المجد لما تروى اورشليم محاصرة اعلايات قد قرت خرابها
فان يقول هذا فليس يراد ان النبي ما قال شل سيفك وانضيه
لان شل السيف وانضايه يحتاج الى برهة من الزمان لان الشك
سيفك معناه بذلك عراة العساكر وشكك الاديان عليهم من الماء
المنسكب وسخولة ابلاهيم بالقتل والدخ وشرعته مثل شكك الماء
حتى انهم اختاروا بان تقع عليهم الجبال والصخور كما قال ربنا مراك
بمخنا وبشدّة عقوبات سيف الروم والمنسكب عليهم من الله ففقد النقة
الصارة على اليهود كما نقول للنسخ لئلا الحال انما خلصت كما ان
استفاد الله يقول ها انا احاصر لان قول الله هو عمل فاعل ويطلب
النسخ من ابيه قولاً بل فعلاً وهو الذي قد صار سباً ليس يكون معنى
انك بالقول فقط نصنع خلاصي بل يد بيد ابوب نفس
التي تخرج من فمك وتكون في النسخ التفسير اي الذين
راهم قتل النسخ واخذ نفسه قد اخرجوا وجعلوا بعد قيامته وارسلوا
الى الورا مطرودين ومبغضين من الله ومعدومين لكل حيث يكون
من انب تمام فجدد مسخ وساء رب يخبو عليهم من التفسير

ان الله

ان الله قال عن صالحي النسخ في الاصحاح التاسع والاربعين من نبوة ارميا
النبي اني ابدم في كل رح وهذا الامر قد صار واقعاً وهو ظاهر لان
اليهود قد بددت مثل غبار الارض منهاهه ومنذ انسة وملك الرب
لمزل مضيقاً عليهم ان تكون كريمة من سبي وكثرة ومكث الرب
بهم فاستبهر ان الاستبارة في هذا القهر الحاضر يقال طريقاً
وحث ان طريق الخطاة هي رحبه وواسعة فيطلب النبي ان يقسمها
طوله وعذره ويكونوا ساقطين لا يفهم البصر لوجود الظلمة والافس
لوجود القهرة وملك الرب يضطهدهم طارداً لان الملايكة هم جنود
الله فكما ان ملك الرب اضطهد الاثوريين طارداً وباركهم فقتلهم
ملك مبيد كذلك الجنود والشرط الذين ذهبوا بشاغل ومصايح
ليقبضوا على النسخ في الجتمائيه مع يوضر الدافع عند ما قال لهم
السبلة المجد انا هو مطلونكم فقد اضطهدهم وظردهم ملك واظم
اعينهم في ذلك الجين وسقطوا على الارض وقد صار طريقهم مظلمة
وعترة لانهم تجاوا اخسوف في داخهم ويؤيدون تفسير
ففسر انه هذا القول خبر النبي عز الدين كما لو اغير حق يعالون
ويحثلون على قتله وهم شاول وتابعة وخبث بنوه في الذين كانوا
يحبسون على رشا ورومول ان يصطادوه بكلمة والذين كانوا اغير
ويقولون عنه انه سامري ومحبون شايته فخ مدنيك يفسره
بمعناه اي خداف يقبضه وفي فخ يسقطه ففسر
ان هذا الامر قد جرى في شاول وفي يوضر الدافع الذي انقبض في
فخ الشوق وجماعة اليهود الذين قبضهم الهالك الذي يحثوه صانعين

على المنج وقول بني وفي الفخ بقطر معناه ان كل احد يجازي مثل فعله
 جئنا جرز في الاصحاح السادس والعشرون من سفر الامثال من تحفر
 جفوة ينقط فيها ومن يدحرج حجر سيدحرج عليه والشیطان
 هكذا نصب في الامانة رينا فصار الصليب شقطة وكسر القوته
 التي تنبت بها وتنتج خلاصه من غير اعني اي انا داني
 افرح وانتقم مني واظربت شاكر للرب من اجل خلاصه
 مع نفسي ثوب يارب يارب شكست من غير ان قول النبي
 عظماني اي قوت نفسي ومعتقديها الخفية كلها تعترف انه
 لا شيء من الكاينات يقدر على الخلاص من مثلك يارب مع
 بتكثير من يد من هم قوتهم فقير وابيهم من يد خستهم
 لتسير ان فقير ان يقال من لا مال له يارب الذي يجد وكما يحصل
 ما ينسك رمقه وكذلك حصل داود عند ما كان يطرد شاول
 وحرقت الملك جبر المحاصر من على الفغير بالروح اي الموضع
 والمتكبر بارادته الله تصولنا من عناء وجماعة الالهة بسهموه
 لكن الرب ينجيه من تحت شعور ظلمه وعلا اعلم تساليون
 استسيران قول النبي عالا اعلم اي مالا اصنع لان شاول كان موهبا
 من داود انه بقاومه لياخذ ملكه ولما عرفت ذلك جماعة الاشرار
 الذين هم الملك وديك الذي في يد داود والرفيوت الذين كانوا يفترقون
 كذا ويهيجون غضب الملك وحسد على داود هم صاروا شهودا
 ظلمه مع دويك المذكور وكذلك على ريناله المجد اجضر الروسا شهودا
 يفترقون كذا انه قال اهدم بيت الله وبيت قوتهم لئلا ظن انه ينفع

اداء الجزية لقيصر وانه يقهر الجوع وما اشبه ذلك فهذه التهم كان يعزفها
 رينا لانه عالم الكافه وقد سبق ونطق بها في كتب الانبياء فقول ما
 لا اعلم معناه مالا اصنعه بالنقل جازي يد خبر شر وبتوحيه
 تسيران اي قد قتلت غوليات وامر اذهمت وفقرت الامم الغربية
 ولما كانت الجن تخشوا ول كنت اجتهت بالآلات العزف وصنعت
 خيراتا كثيره واما شاول وجماعته عوضوني بالشور وراموات
 بيدوا دكري كمثل القيم الذي لا ولله والذي يعفي ذكره من الارض
 كبره حازه بالصلب الذي حنت قصدهم وظنهم كان شرا فاعطوا
 لسفني عفا من جهمهم اي تغربوا من ان يكونوا الباي وانا عفت منهم
 ان ذنوبهم تقيت بغيري وكنت اذ فمهم امور نفسيه وموت
 يميني ترجو تسيران اي اهدم كانوا يجيئون على شر ولا لكن انا ما
 كافيهم بل لست منجيا اي تواضعت وضمت داني الصوم مصلبا
 من اجلهم لكن صلوئي رجع عايله الي حصني وهذا القول يكون بعنايت
 من ان صلوئي من اجلهم واصارت مقبولة عند الله بل ردها على
 لعدم استحقاقهم لما طلبت من اجلهم الخير وان يكون يعني ان
 صلوئي في وقت جري قبلها الله واعطاني في حصني ما قد طلبت
 منه وعلى هذا المعناين قد جرى الامر في رينا لانه صلى الى الاب وهو
 على الصليب ان يعفي عن صالبيه فاما الذين لبقوا في الكفر ومقيمين لم
 يستفعموا صلوئي بل كانت كلها عايله الي حصنه وجدها واما الذين
 نالوا واموا استفعموا من صلوئي فعادة صلوته خيرات لهم ملوا الحصن

ثالثا قرب والاخ ثانيا كثر من ارجسهم وشمل انكابت حبيب
لما كثر طاعتك في التفسير اعني انك انت اعلمهم بخير واجبات مثل
فريسيهم واجههم وفي وقت اخر انهم كنت انوح باكا واعتبر مواضع
وهذا القول ايضا قد جرى في الاصل المقدس ان ربنا كان يحزن
مكتيبا على عداوة قلوب اليهود ورجع معاينة في عداوتهم
فكانت عداوتهم اشتدت ويزيدوا حروبهم في زواياهم وروايتهم
في كسائهم في انك انت اي انك انت الكتاب واخر على عداوة قلوبهم واقام
كالواجمعون على ويفرحون على الاديان الواصلة منهم الي وبشهادتهم
المزورة يجلون على سياط وجلدات واجبه على افعالهم لصنعنا ومع
هذا كله انشقت وبتدت اراهم لان منهم من يقول اني فسوحت لرب
ومهم من يقول اني من علة الموت لكنهم لم يندموا بل قد صنعوا في
مارا مواثيقا كالواثيقون في وصروا انفسهم على من اخطأ عيضم
ومكنايت قد جرى في ربنا لان رؤس اليهود جئ وبعد موته ما كفوا
فما فعلوا لكنهم اجتمعوا الي لا طر ايضا يقولون عنه انه كان طاعبا
وطلبوا اجر اشته فبره وكذلك على الامية يارب يسوع المسيح
فكثرت شرفهم من الانجيل وادبوا في انفسهم ان يقول النبي
استرد نفيتي اعني انهم بشر فعلموا ادياهم اما توني فانت يارب اعد
حيوتك وسبق قول استرد نفيتي هو موافقا لقاله ربنا يا اباة مجدني
بالجل الذي كان لي من قبل انشاء العالم وهذا يحببنا لانه
يحببنا لاهوته ليزل مجدك مع الاب والروح الى الابد اعترف لك
في ساحة كثيرة وفي شعب جزيل في انك انت تفكر ان هذا القول

من الان

قوبل

دو

من الان شكر الابيه على كثرة جماع النجيين وكنايتهم في الشكونه
قاطبة واما كلمة شعب جزيل قد ترجمها السبعون شعبا موقرا
اي ثقيل معنيون بذلك ان شعب النجيين هو يري من طين وخفة
اليهود الذين قد شتمهم بالهبا والغبار في ثمة موتهم عن الشعب
عما انه ما شتم ولا شتم على الصخرة التي هي الايمان بالسيح واما اكله قال
شعبا عظيما اي شديد قوي مثل العظم المشد للجسد وامتسا
سيما خور قال شعبا جزيلة كثرة ويكون هذا القول ايضا من داود
لانتا بقرا تاسا من امير وكاثة يكون معنا يعترف للرب في كنيسة عظيمة
وفايقة بناهة وشرفا على جماعة اليهود لانتا في الرب يارب
يسوع المسيح في انك انت ياربهم ولا يحية لانك انت ياربهم
فقدم ونيلا وبانفسيت فتجوا ايمن افواههم وقولوا انما وقت
ت عينا في التفسير اعني ان اعداء السيح ما شتموا به لانه قام
من الاموات ولكن قبل ما دفع الي الموت لكر اعداء الذين هم اليهود يقولون
له بغش ومكر يا معلم جفا انك من قبل من الله وما شبه هذا القول
وهو لا ايضا قد فتحو افواههم الي لا طر فاباين ارفع ارفع اصلبه
وبعد صلبه قالوا انما قد رايت عينا قد رايت يارب في
فكثرت لا تتابعه في استيف يارب وبشر في نفسي ريت
في نفسي في التفسير اعني انك يارب قد رايت مكرمهم ولم يهين
وفجهم على افواههم ولم تخفك شي من اعمالهم ولا تغفل اي استيقظ
ناهضا من كل انك كن نديم واجم بالعدك ففكرت يارب كمثل
عدك يارب في انك لا يمتوا ولا يقولوا في يومهم نعم انما لانفسنا

بما تسمى بجمعه وقام في طريق غير صالح وغدا النور ليس
لنفسه ان قول النبي ليشاء ان يهمل لعل الخير اعني ما انه مسئول
على ذاته ما اراد بما اراد ان يفعل خيرا. تفكر بالام على مصححه
اي انه تفكر بالام في محذع قلبه. ومعنى انه جني ووقت لومه
وقوله فام في طريق غير صالح اي هو مستعد في فعل كل امر مذموم
رب في السما رحمتك وحققك النجاة. التفسير انه بقوله في
السما والى النجاة دل على نحو رحمة الله وحقة وعيان حواله واد
السا مثل مطر بواسطة الانبياء الذين هم كنجاة وانقذ قومه
وحققك الى النجاة يدل على تحقيق وعظ الله لئلا لا يسود
بغزو الخلقه مما الطوفان مادام القوم منظره في الغيم عذبت
تاجبال لاله واحكامك غيظه كثيرا في نوح وبهايم غيبت
رب. التفسير اعني ان عذبتك ثابت ودام قارره واجبك امك
عالبه مثل قارره ومثل علو الجبال ولكن لما اذ ايسم بان الظالمين
يسعدون في العالم فهذا امر يراه العقل كما ان الحجة ما ترى
عائتها ومن وفور رحمتك ليس انك معني بالنار فقط بل وبقسم
بالبهايم ايضا لانه كما خلصت من الطوفان النائر والحوانات
لك ذلك دائما بجزر النائر والبهايم وكوت اما النائر هم الغما واما
بهايم هم الغماك. وبسبب ان النار قد عاها العبرانيين لانهم كانوا
يعرفوا شرايع الله واما بهايم الامم لعدم معرفتها باحكام الله
فبرحمته يخلص جميعهم لئلا تزلزلت رمتك يالاه وبنو البشر
يكونون باجيك يوتلون. التفسير اعني ان رحمتك يا رب

بلا

بما تسمى بجمعه وقام في طريق غير صالح وغدا النور ليس
لنفسه ان قول النبي ليشاء ان يهمل لعل الخير اعني ما انه مسئول
على ذاته ما اراد بما اراد ان يفعل خيرا. تفكر بالام على مصححه
اي انه تفكر بالام في محذع قلبه. ومعنى انه جني ووقت لومه
وقوله فام في طريق غير صالح اي هو مستعد في فعل كل امر مذموم
رب في السما رحمتك وحققك النجاة. التفسير انه بقوله في
السما والى النجاة دل على نحو رحمة الله وحقة وعيان حواله واد
السا مثل مطر بواسطة الانبياء الذين هم كنجاة وانقذ قومه
وحققك الى النجاة يدل على تحقيق وعظ الله لئلا لا يسود
بغزو الخلقه مما الطوفان مادام القوم منظره في الغيم عذبت
تاجبال لاله واحكامك غيظه كثيرا في نوح وبهايم غيبت
رب. التفسير اعني ان عذبتك ثابت ودام قارره واجبك امك
عالبه مثل قارره ومثل علو الجبال ولكن لما اذ ايسم بان الظالمين
يسعدون في العالم فهذا امر يراه العقل كما ان الحجة ما ترى
عائتها ومن وفور رحمتك ليس انك معني بالنار فقط بل وبقسم
بالبهايم ايضا لانه كما خلصت من الطوفان النائر والحوانات
لك ذلك دائما بجزر النائر والبهايم وكوت اما النائر هم الغما واما
بهايم هم الغماك. وبسبب ان النار قد عاها العبرانيين لانهم كانوا
يعرفوا شرايع الله واما بهايم الامم لعدم معرفتها باحكام الله
فبرحمته يخلص جميعهم لئلا تزلزلت رمتك يالاه وبنو البشر
يكونون باجيك يوتلون. التفسير اعني ان رحمتك يا رب

عجبه خداجي انها تمل وللها نام لكن انما البشرنا الوامها اكثر لاناك خلفهم
دوي يطبق وفهم يهتد به لاجتأ الى شتر جاجيك لان جاجي الله
هما العهدان الشريقات اي العتيق والحديد ومنهم يستفيد علما
بوفور رحمة على البشر لانها غير ان نحة الشرايع وارساله لاني
والرسل ويحضوره ذاته خلاص الامام فنستتر بظلمهما ولا مانع
من خلاصنا يتكرونا في قمتك ومن ارادني فليكن تتيه من
ان بيت الله هو بيعة المقدسة واما دم بيته هي النعالم الملهج
وفوايد جسر العباد التي كل من شرب منها يتكبر نكر اصاحيا
ويدهل من ضلالتة الاولى ويتويع معرفة الآله الواحد بفتح القلب
ومشاشته فاذا تذكر ايدي النفع الحاصل من الكتب الالهية وتويع
يقال لنا موث لانه يطهر طهاره رضية كما ان الوادي سيله زمني لو فو
جريان فضلاته وسد وادي هو سبل تسوع المسيح الذي سال من حنة
وهو على الصليب دم وما ومنهم ما رينا وكما ان الوادي سبل في من
الشتاء كذلك الام رينا كانت في اقصى شدة البرد الحاصل من
الخطايا لما ضعف سائر الفضائل وقلة المحبة من كثيرين
ولان المسيح كان تروده بالحسد في العالم رضية لانه من اجل ذلك
الوقت قال رجايا النبي في الاصحاح الرابع عشر ويكون في ذلك اليوم
لا يوجد نور بل برد وجليد ويكون يوم واحد الذي هو معروف للموت
لانهار ولا ليل وفي وقت الشتاء يكون النور وفي ذلك اليوم تخرج
مياة جايه من اورشليم نصفها الى بحر الشرق ونصفها الى البحر
الاخير وهذه نبوة على يوم صلب المسيح وعلى الظلم الواقعة فيه

وفي

وفي سبل الوادي اعني بالايان المنتشر على بني اسرائيل وعلى الامم
السدايد تشبه بالشتاء والجوايز الجارية بالشمع مثل النور الذي يحلونها
ندي على سبل وادي الشتاء لان نبوة يميوه عندك ويورث نعاين
في التفتير ان هذا القول يعلمنا جهر بالناوث القدوس يقول
التي الى الابن الابن عندك غير مفارق الذي هو يسوع اللاهوت
وارد من جوهره الابن والروح كما قال رينا من راني فقد راني الابن لان
الاب في وانا في الابن ويقول يدرك اي بالروح القدس انك نعاين
ايها النور الحقيقي وشعاع مجد الابن وصورة اقنومه لانه كما قال الرب
لا احد يقول تسوع ربا الا بالروح القدس نور الشريعة كان مثل
نور البحر يهيج الى ضياء الاجيل والى معرفة النور الذي سير كل انسان
مقبلا اليه بالايان الذي هو ريتا تسوع المسيح من جسدك
الذين يعرفون الله واجت عليهم ان يكونوا ايضا مستقيمي القلب
ولا يكن فيهم اعوجاج والتوا عقل لتستطاع عليهم رحمة الله وعدله
فاذا كانت اعمال عار في الله حميدة ومستقيمة ينالون اكمل العدل
لان عيسى كان يدين ويدين عيسى لانهم لم يسموا النفس لان رجل الكبريا
ويدين الحاطي تقالار كناية عن فعل الخطية وتكون رجل الكبريا
المغايرة للتكزين والمشا بهه ويدين الحاطي اعني ملازمة الخطية
فالنبي يطلب ابعادها عنه ولا تزعزع وتلقيه الى مشاركتهم
انك سمعت جميع الامم دفعوا في تسميعهم تسماعا في التفسير
اي اني لا ارتكب كبريا وعظيمة ولا كتب افعال الخطاة لئلا انقط

مناك اي في الوهد التي تورط فيها البئس اللعين نسبت كبريائه
وهناك سقط الذين تشبهوا بشناعة افعالهم به وتكون كلمة هناك
تعني في الدهر العتيد الذي عنه قال ربنا هناك يكون البكاء لانه هناك
يطرحون الخطاه ولا يستطيعون القيام مما انه في هذه الحسوة
كان يظن بهم انهم قايون لان هناك يتطل جمع جر كما هم

الذين التذاتوا واشتوت رزق

لا تغفروا لشرار ولا تقاربوا لهم فانه مثل انثى شرب
يتون ويشربون من شره عذبا يستحقون التذات هذا القول
يدانق قيل في الاصحاح الاربعين من نبوة اشعيا النبي هكذا ان كل
دي جند هو خيش وكل مجده مثل زهر الحقل يشرب الخيش ويسقط الزهر
لان روح الرب قد هبت فيه واما كلمة الرب تدوم الى الابد تكرر
رب وتتم الخيرات كذا في اربعة اقسام منها ما يتبعه في وقت
قولات قسك في التفسير ان الذي ينكل على الرب ويصنع الخير
ينكل الارض كنكر زمني وابدا ينكل ارض الودعا نكونا موبدا
وما انه تحت رعاية الراعي الصالح يرتقي الخيرات التي تعينه غنا
لا يبد ولا ينفى ويتنعم بالرب الذي يطلع نحا طبعه لله مواظبا على
الصلاة ولا يراى دراسة الكتب الاكهنه وايضا الطاهر النفس
المتبع بالخير السماوي المحيى كشف مبريت حريته وتحت عبه
يتمتع لك وتفرح مثل النور يركب وتتملك مثل نصف انما
التفسير قوله كشف للرب طريقك اعني انك بتيرة قسك
اوضحها الرب بوصاياه ورضا وانكل عليه ليصنع لك تحت املك

منه

منه ورجان ويظهر الجمع عندك الخفي ويجعله واضحا مثل وضوح
النور وكل امير اوجبه وحكته هو شجرة مثل اشجار الظهيرة
في نصف النهار وهذا نظير ما قاله ربنا ان الله الذي يرى الخفايا
يجازيك علانية ان الذي يتوب عن خطايه ويعترف بها
بانحراق القلب الذي اب الاعتراف اذ كانه يكشف للرب طريقه
التي قد سلكها متوكلا عليه وراجيا من رحمته الغفران فالرب يصنع
له ما تريه ويركبه من جرمته ويخرج عند له مثل النور المقدس ويجعله
مضيا وميرا في الدهر العتيد كما قال ربنا له المجد ان الصديقين يشرفون
مثل الشمس في ملكوت الله الخسعة للرب وتفرح اليه التفسير
انه يخضع للرب كل من حفظ وصاياه الاكهنه وكان طايعا لشرعيه
المقدس ولا تغفروا من ذنوبهم في حرقه لانه لا يغفر
من ان لا يغفر كف عن الجزاء فخر فحسب ولا تغفروا لا تحت
الجبش آياتهم ويدرهم بمطهرات للرب هم يرون ان
ويصنع بعد قيل ولا يوجد في وقتهم مكانه ولا يجد ما الورع
في روث الارض ويتقون بكثرة شامة التفسير ان مكان الاشرار
هو جحشهم وشرهم فيعد موقفهم اقام يدومون في العذات واما شرهم
يزول ولا يوجد كما تراه في العالم الذي كانوا صانعين وحاصل فيه
واما الصديقون يروثون ملكوت الله وتكون لهم مكانا التي يدعونها
ارضا كما قال ربنا له المجد طوبى للوديعين فانهم يروثون الارض وفي
ارض المعياذ لانه كما قال الله في الكتاب العتيق عن ارض المعاد يشير
الي ملكوته التي تدعى ايضا اورشليم السماوية وجبل الله الحي

يرتعد الخائف مديق وسير عليه ما شانه والرب ينجيك بدلائله
 لا تتبع نكلمته وبعده ودماء نكلمته شبيههم ووزوا قوتهم
 ليسموا الفقير ويقتدوا به ولا يفتخروا بالثمن التيستير ان النبي
 يدعوا اوتار وقوتها مواصرا لالشاره واما شيفا اقولهم القائله
 شيفا ثم من قلوبهم وكثير تبتهم في التفسير ان مواصرا لهم
 تحبب واما مكايدهم وحيلهم على الصديقين ترد عليهم عايد
 خير فيهم سدي ففعل من غنا كثير خطاه لان مواعد تحت
 تلكت بيا بعد الصديقين في التفسير ان شواعد الخطاه
 يقال عن قتلهم وجبروتهم الذين بها يكتبون المال بالظلم
 يعرف الرب في قول لا عيت بهم وبعدهم يملكون الى لا بد
 المنفسرا عني ان الرب يخصص شيرا لاربا من العيت ويرثون الحيات
 الدايمة الى الابد لا يمتون في شيرهم في الامم الجوع يشكون في
 ان زمن الشوك واما الجمع معناه الوقت الذي فيه يقاصص الله الخطاه
 بالدينار والاخره ما دناهم بملكون واما الرب جيعا اذ يجد
 ويرفقون بياوت وكاد تحت بنوت محيلين شفتهم
 في صومع في ما الصديق فيعرف ويحيي في التفسير ان هذا
 الامر قد كان واقعا في شاول الذي نال اجسنا واما فعا كثيرا
 من داود ولم يغيه بخير هكذا واليهود فانهم نالوا من رشا ومن رثله خونا
 رايه ولم يعوهم اما المحسنون اليهم لم يقصر عنهم فعل الخير لانهم
 مضاهون ومشايعون لله الذي يشرق شمسهم ويد احيائهم على
 الاخيار والاشرا الذين يباركونه يرونه في الارض والسموات
 يستامون

يستامون في التفسير ان هذا هو ما وعده الله لابراهيم قايلا
 اني ابارك الذين يباركونك والعن الذين يلعنونك من قين رب
 يتعدت ملوات الانسان وفي حريته يشا جذا ولا يشقضا
 في مطرب لان رب يستدعيه التفسير اعني ان الله لما يرتضي من
 شيرة الصديقين يقومها ويثقلها ويريل عوارضها وموانعها
 لانه كما جزر الرسول الاخي في الفصل الثامن من رسالته الى اهل روميه
 قايلا ان الذين يحبون الله تساعدهم كافة الاشياء على الخير وازالهم
 اجدان يتسقطه فالرب يعصده ومن القوط ينهضه كما جري
 ذلك في داود النبي وبطرس الرسول اللذين ما تركهما الله في شقظتهما
 يستعين بقوة الله ذات شيا وقد شحت ولم ارحم عديت من روض
 وادريته تمتع برب استشير ان النبي يقول اني قد عرفت
 بالخبرة لهذا الامر وهو ان الصديق وليه بتمناج من الله يقع في
 تجاريت لكي تظهر للناس امامته وصبره لكن الله ما يتركهم هملا الى
 الانقضاء وفي كلمة خير قد شمل عتيا على كما كان من الحيوة ماشكا
 من الخيرات فيقول النبي ان الصديق نفسه يكون في العيشه الرعيه
 ودرسته ايضا سال خيرا انا من الله اكراما للوالدين كما كان مفسنا
 باليهود محبة لابائهم ابراهيم واسحق ويعقوب وايضا كما ان
 سليمان ايتركه الله محبة لابيه داود في صديق انصاره
 يرحم ويقر في زرعه يكون سبيله في التفسير ان النبي يقوله
 النصارى كلة دل على ان الصديق دائما يحسن الى المحتاجين بانواع

الجنات اي ماله وامتنعه وتعليمه ونصيحته فالاجتنان بالمال
والامتنع كان للجنات في مبادي الايمان لان قد عبر في الفصل
الراجع من الاركانين قالا وكان للجماعة الذين امنوا قلب واحد نفس
واحدة ولم يكن احد يقول عن شيء من ماله انه خاص له بل كل شيء كان
لهم مشاعرا والاحسان بالتعليم والنصيحة وقد جرد عنه بهذا
الفصل ذاته وكان الرسل يبرهنون الشهادة بانبعاث الرب يسوع
بقوة عظيمة وكانت نعمة عظمه عليهم كلهم فاذا الذي نحن هذه
الانواع يدعي اما للناس عا طيبا واما لله مفرضا كما جرد في الامثالك
من رحم مسكين يقرض الله وليس هو في منه باضعاف المئزر فاذا يكون
هذا الامر ذاته رحمة وقصة التي يتكلم اليك الذي يتعاطى العلوم
بكون كانه يكتب اموالا ويثبت قولنا هذا الاجيل المقدس في
الذين لم ترحمت لهم الوزرات واما الذي يعامل وزنه ويفيد الناس
بتعليمه لمعتقدات الايمان واسرار فذلك يقال معطيا واما الذي
يعلم بتدبير الاخلاق ورياضة النفس فهو منقرض لانه يستخرج
من لاميته ليس على فقط بل وعلى الفضيلة ايضا فاذا ادرى نعم
اي تلاميذهم ما يقدمون حبر الذي هو غدا الناطقين يعني
العلم الذي يغذي النفوس الناطقة ويكونون للبركة جدد غير شر
واستع لم يردوا من الدهر الداهرين لان الرب يحب القديس ويرفض
بزاره بل الدهر المنطوت التفسير يقول التي انه ما جرد الاعتراف
عن المعاصي فقط بل يحتاج ايضا الى عمل الفضائل اي انه ما يكفي
للمتبره عدم الشرقة بل يحتاج ايضا الى روح الاجتنان من حق

المال

المال الموجود ليكون لنا السكون الموند في ملكوت الله ونحيث انه
بعض امور اريفقوت الارار في هذا الدهر والاشرا يشرون ويفتو
لاجل ذلك قد فطنا النبي بعد الله الذي ما يعلم بل انه يا جرم في
الدهر الاثنا فاما نفوس يتصدرون وروح القدس يتاحل
والقديسون يروث الارض ويتكلمون في ان من الدهر من
التي في هذا حكمة ولسانه يتكلم بحدوث القديس اعني انه كل
من ارثي من العمل الى النظر فهو صدوق ويكون اما تعليمه بالحكمة
واليقين واما وعظه بالعدل بزايم التوبة والسزوير شاور
ما يقوله ولا يتفرغ من حوته التفسير ان ناموس الله في القوة
الناطقة التي بها يقال الانسان انه صورة وهو يراه من مشاعرة
يقرنا ما قد وجب فعله وما وجب الاجادة عنه فكل من
اهدي بهذا ناموس لا تتفرق خطواته اي انه لا يزل في سيرته
ناموس الله يهدي حافظه الى طريق الاستقامة وهي شرائع
الله المساوية والاجيلية ففده يتلوها الصديق بفرح ويعلمها
لسانه يتفرغ في حاشية يمدق في حاشية بيتدور رب لا
يركه في يديه ولا ينجسه في حاشية يمدق في حاشية بيتدور رب
يخدمه بحريته ويرفعك لثرا الارض ويعين حاشية ذا هم
بادق التفسير ان النبي يقوله ويرفعك دل على ان الارض الموعود
بورثها للصديقين ليست في هذه السفلا التي تظاها لكها
عاليه ويلزم كل من يتكلم بان يرتفع واما يعلم ان الذين يتفوق
اليها ليس ارتفاعهم هو من قضايهم لولا رحمة الله ورفعهم لانه

كذا وقيل في ذلك ما هو مقتضى ما في قوله من ووفو بغير
 التثنية رافعة من اصدقاؤه كان اخطوا فل واما قوله كانوا بني شبطه اعني
 آل يهودا فهو لا ايضا صاحبوا ايشالوم وقاموا به ليحاربوه والذين
 كانوا اقرب منه نجحوا واجتنبوه صاروا ايضا من خوفهم مستعدين
 عنه ولم يعينوه كما ان المسيح الهنا تركه لئلا يمتد خوفنا من اليهود
 كما ان يكون قوله الذين اقرب مني دل على الملايكة جرات النفس الذين
 يبعدون من الانسان ما دام في الخطية كما ان قوله اصدقاؤه اقرباي
 والذين اقرب مني بعدوا يكون بمعنى خدائي وندماي للذين كانوا اقربوا
 في عمل الخطية الا ان الارادة بالتوبة ابعدهم عني وهم وفقوا مني
 بعيدا وهذا القول هو من دلائل التوبة الناجحة ايضا وهو من
 اركانها بل هو من مقتضى شرعي باب سر وغشوشا
 يكون خصارا في قوله التوبة يقول النبي انه لما بعد مني اصدقاؤه
 واقرباي ازدادوا علي اعدائي اذ يتهاوا واعتصموا وهكذا لما بعد
 الملايكة عن المذنب يزداد عليه تسلط القوات الشريرة فيتم
 فلا يتم لا يتم وتكون في شدة التوبة اعني ان الذين
 كانوا بائنا ويشتون في الكراخا وبقية عالمات شتمهم في وقتهم
 الواردة على ذلك من خطيتي لان الخطية تجل ونكم الفم وهذا قد
 جرى ايضا برتبا لانه ما جعلت الذين كانوا يسمونه ويشتمونه ولكن
 ليس لتب خطية مثل داود بل لعلنا بان نكثت ونخرت لما الاعلان
 بخداف علمنا وتشتنا وان بعد من سمع كلام التجديف وكفر المجددين
 وان شتمنا لاننا في حقنا بكت لا عليك يا رب توكلت

نت

ت تخجبت يا رب عني لا تفت لا تفت يا رب عني لا تفت يا رب عني
 ت فدي عظموا عني لكلام لا في الجملدات مستعدون
 ت في كل حين تفتير اعني ان الذين كانوا يشتونني صاروا
 عليهم شتمه لا في عليك يا رب توكلت وهذا ما قد جوزه الرسول في
 الفصل الثاني عشر الى اهل رومية قائلا انكم انتم لا تستحقوا ايجابا
 بل اعطوا موصفا للفيض فان قد كنت في الاستقام وانا احارب
 بقول الرب فاذا يقول النبي اما استفت لفتني عالما بان لك الاستقام
 ما شجبت في ولا ندع على اذية اعدائي لئلا يشتوا بي الذين تعظوا
 متكبرين لاجل رذل قدني واما قوله الجملدات مستعدون تفتير
 ان يكون بمعنى لك تخجبت يا رب مرا عداي ولني انا للتا ديت بحق
 ان انا انا قابل شتاء تا ديتا بك المصلحة لفتني في وقت
 تفتير يقول ان الجملدات هي تحزات الصبر عند ما يدرك خطايا
 وتبته ما لم يحرم القوم ورجعوا اياهم في كل حين وذلك هو تحز
 صبر التايت في ذلك حربي في هم من اجل خطيتي ما اعداي
 في ذلك اشدني وقد كثرت الذين ينفذون في الذين جاز في ذلك
 في شر جحواي في تغايل في علاج في استشير اعني انا معتز في
 ومهم على نحو خطيتي بدفع وانقابت التوبة لكن لما انا ضعف
 واعدائي يقوون ويعززون وتشد عزيمتهم علي ويكثر عدد الذين
 ينفذون من غير حق واما الذين كانوا يذمون جكة منهم ايشالوم
 ابنه الذي كان يثلب شرايعه دائما ليجذب البغضة لابييه ويجلب
 الناس الى جزبه ولا تفت يا رب والي ولا تفت يا رب عني استغاثتني

وت

تحي وبالغة الامر ولازمة فالتى اذ اعلمنا هذا ان نتابع الصبر ولا
نبرح صابرين ليصغي اليك يا ابي لستم صلواتا ويقعدنا ونسمع
تفهم يا صديقي من تحت قدمي من صين الحدة وقام على الصخرة
جبرئيل من تحت قدمي من تحت الشقاء هو غرق الخطية وال
هموم العالم وشدايدك واما طين الحماة هو التذلل الجسد الذي لا تقور
فيه النفس الى الله واسماجت الشقاء هو الموت وطين الحماة هي الخطية
المنتهى ومنها قد اصعد الطبيعة البشرية الى الله الجسد بحسده واسما
ان عباده الاصنام قد دعاهم الله احبا بالى الاصحاح الثاني من نبوة
ارميا النبي قائلا قد تركوني انا يسوع ما بالحوة واحترقوا هم احبا
مشققة ما منك ما فرتنا قد جانا من تلك الاجابات ثم يقول النبي
وقام على الصخرة قد في اي ما تركي في الرخص من عرعا بل اعطاني
مقراتنا ونبصني على استباق وسهل خطاي اعني ترك كل امور
واهداني على طريق الاستقامة وبعد صخرة يقال ايضا لانه شدد
الطريق الروحى الى الاصحاح وكل من ترك مستد على انة ولا تزل خطواته
واما الرجل يدعوا قوايت النفس التي ان استقرت على صخرة النسيح ولا
تترعرع ويصير في شجيرة بديدا شجيرة انت فترت كثير من وخذ
ويتكون من تحت استبرأ اعني بدل المحبت والى الكاء قد اعطاني
وانع على الفرج ليكنما النجاة شجيرة بديدا وما الى قد جددت ونحت
من اللواتي التي اهرمني فتسبحي للرب اذ اكون جديدا ومشارك
واسبب ان شجيراتنا نحن المسبحين الذي تسبحه شكر الله هو جديدا ويرى
من العنق وما وافق لجدد الروح وهو ناموس الانجيل المقدس حتى ان
الغير

الغير المومنين يكونوا مقدي بنا ويعرفوا ان الله يعطيني اصفياه ويرهبوه
خافين ويومنا به ويتوكلوا عليه كوني من اجل اني قد سمع الرب رجاء
ومررت الى الابا كليل وبعدلات بكذبة تقير ان النبي يطوب
الرجل الذي امن بالنسيح الآله ويدعوا باسمه ويتوكل عليه ولا يعبد
الاباطيل اي الى الاصنام ولا الى الاراء والمعتقدات الكاذبة التي كانت
قد ابلت هله وترجحه عن الفطنة تجيب كثيرة قد سمعت يا رب
ومر في افكارك ليس من يشبهك خربت وتكثرت كثير فوق لك
استبرأ النبي يقول عجايبا عن الحلائق الوافرة حكيمنا في الايات
التي صارت في مصر على يد موسى والتي في زمان يسوع ابن داوي وفي
زمان صوبل وقيل منها في زمان ابراهيم واسحق ويعقوب ويوسف
يا رب شارب احسانات الله وتقومه وفي افكارك ليس من يشبهك
اما في ترجمة سيما خزن محررا افكارك يا رب التي تفكرها من اجلنا
ليمكن شرحها وان صرت في برها تزداد عن قصتي لانها ما
تجسي فافكار الله يقول انها هي الوازع تدابير للعالم في حجة وقرب
من جسد هيات في المحركات التي من اجل الخطية لم تطلب
تستبرأ اعني انه من جملة جنسانك وعجايبك يكون هذا ايضا وهو
انك ما طلبت مني دياحوا ورايينا ومحركات كما قد فرطت في
شرعية موسى بانها تقدم من اجل مغفرة الخطايا بل استجنت مني
الجسد الذي لا سطرته تكون الطاعة الى اوامر من وفيه الادنان
لا استماع والانقاد الى ما امرت به لاجل ذلك ورسا قد عاقبنا
من له ادنان سامعتان فليسمع ويكن هذا القواعر الذين كانوا

في بني اسرائيل لانه من كل ما اقربوا بلحيا ناموسيه بل كل من ارضي
الله منهم فارضاه بطاعته وسمعوا لاقواله وكان ذلك رمزنا بقا
لازما مع بطالة الدبايح الناموسيه حين حضور ربنا وولدت ايضا في
رسالته الى العبرانيين جزر جسدنا قد هيأت لي وكان قصده يتبر
مظهر ادم التيران والتوتون وسائر المواشي التي كانوا يذبحونها
كانت رمزا ولقد عملت على حل الخطايا الشريرة بل الخلاص كان مقبولا ان
يصير بصلت جسدنا يسوع المسيح ومهما منذ انشا العالم لصنعه
وان هذا المزمور كله يقول النبي ياشا عن لسان ربنا كانه يقول المانيه
اللدبايح والذميرين لاشاها نزلنا بق عديديك وقد رضيت ان اجسد
والام جسدنا اصنع الخلاص عن ابطال الدبايح قد سبق الله
وقال في الاصحاح الثاني من نبوة ملاخا النبي هكذا انه بشر لي مشيه
فيكم وديحة لا قبل من ايديكم لانه من مشارق الشمس جئ مغارضا
تجداني في الامم وعلى هذا المعنى قد جرد ديمحة وقرانا لاشا بل جسدنا
هيأت لي فجئت ان رسلنا يسوع المسيح هو باحمة طيعتنا وقد صاروا لامقربا
جسدنا ديمحة من اجل خلاصنا فاذا ونحن ايضا سبيلا بان تقدم اجسادنا
لله ونفيم لذيها عضانا ظاهرة من اثار الخطية ديمحة لاجل خلاصنا
فيصيرت ماله فادم في اثار المتخوف قد كنت لاجل ان اتم
سنتك يا ابي وشرقيتك في وسط جوف انتك يا ابي انا جيتنا
بحققت انك لم تسد باحنا ومحرفات بل سمعا وطاعة جيتنا فقلت ها
انا حاضر وسمعتك اقدم لك الطاعة وبسا ان هذا القول يكون
من طرف بيعة المسيح كانهما نقول الى الله انك لما ابطلت دبايح الشريعة
العتيقة

العتيقة وهيأت لي جسدنا بلك الوحيد في انا وديحة من اجل مغفرة الخطايا
ومحنت الخلاص يتناوله فحيث قلت ها انا حاضر لوال هذه النعمة
لان قوله في اثار المتخوف اعني في كتب العهد العتيق وفي نبويات الانبياء
قد سبق التجرد عن عني انه تستدعي الام وتال نعمة الله الوافرة واما اليهود
فتطردو ويحت ان لك مشيه في تقدمات اليهود بل انك تشا العبادة
الاخيلية فادرت ان اصنع مشيتك يا ابي وشرقيتك الاخيلية التي
ليست هي مكتوبة في الواح حجرية كما كان العهد العتيق بل في وسط
جوانحي وفي قلبي محررة كما قد ثبتت وقلت في نبوة ارميا النبي هكذا
ان اعطي ما يحيا شرابي في دهنهم واكتمها على قلوبهم وبسا يكون هذا
القول عن لسان رسلنا يسوع المسيح له المجد في الايام انه في جملة الكتب
قد جرد لاجلي وقد ادت ان اصنع مشيتك السابق تجديدها وكذلك
قال ذاته في الاجيل المقدس الخائيت الى العالم لاصنع مشيه ابي اقضي
فعله بشرت بذلك في لحا عه بغيره شمتي اسعوا وت
بشرتمكم عنديك في قبي بل قست احقك وحلاصك
من عن رحمتك ورحمتك عن جماعة كثيرة التفسير اعني ان جماعة
اليهود كانت صغيرة لكونها مولفه مزامة واحدة واما الان فقد تشتت
لكن بيعة المسيح عظيمة ما انها مجموعته من سائر الامم ولا انها استناد
تعاليم اللاهوت العظيمة ولا انها مولفه من كثيرين وعظميين
بالفضائل فاذا قد وعد اودوا وجز وعده وهوانه يبشر في جماعة المؤمنين
بعد الله وبره الذي به يروهم من خطاياهم وليرزوا الى الابن مدعيها ومجربا
برحمته الله الحقيقية وخلاصه بتلاوة من اميرة وايضا شفاة الكنيته

للصالح بشورة والذي يفيد علماً خلاصاً للمحتاجين والذي يشفيهم او
بواسطته يتعاف المتأدين وسب يقفه الامر الفقير والمستكين
داك الذي يفر من الفقر الذي يشاركونه بالامان عن الغراء وغير الفقير
من اضطراره ومن اوضاعه والي من هو محتاج الى اكثر او اقل من الاجتنان
بسبب ان ربنا يسوع المسيح يقال فقيراً ومكيناً لانه اذ افتقر لما نأثر
لكيما يفتينا بخبرات ومفاحير لهوته فالذي يتفكر بذلك ويحزن تفكره
بالعمل فذاك يجنيه الرب من يوم التوبة اعني في وقت شدة وقد ترجع
تجماخون هذه القوت في يوم الاداء لان التوبة لم تخلقه الله ولا يستب اليه
توبة وحياتاً لا يامنه ان يكون شبه بل انه لم يمتوت يقال لوما ينادي
فيه الانسان بسبب يوم الدينونة بل في يوم توبة على الها لكن والذي
يفكر بالفقر على ما ذكرنا يجنيه الله من العقوبات التي في ذلك اليوم وفي
ايام هذه الحيوه الحاضر اذا اصابته اذيه ما يفيد منه الله
ان هذا الدهر كله نسب الى العبد كي يوم توبة كما جرت التسليم في الفصل
الخامس من رسالته الى اهل غلاطيه قال لا لكيما يجينا من الدهر الخبيث
كما تحضر شبه الآلهه كلها فاذ من يفكر بالفقر يخوام من نيات هذا
الدهر كمن يور واحد وكل من يفكر بالذي افتقر باختياره يخوام من يوم التوبة
ربنا يسوع المسيح ويفقه في لا نرضى لا يسلمه باليت عدايه
تتيران الرثول يعقوب اخو الرب يقول في الفصل الثاني من
رسالته الى القضاة بغير رحمة يكون على من لم يعمل رحمة والرحمة تتحز
على القضاة فان كانت الرحمة تتحز على القضاة في يوم الدينونة فكم

الاجري

الاجري في هذا الدهر ان تقدر الرحمة على الفقراء لازالة المرض ودفع
الموت لان هذا الامر قد جرى لكثيرين والمشهور منهم هو جرجس الملك
الذي لتخاوة بك وزيادة احسانه على الفقراء قد حفظه الله من شرايد
كثيره واطال عمره وبصره على اعدائه وما سئل لا يدينه وباراه من
مرضه وقلب مضجعه حين مرضه الى عافية وانفضه من شرير
وجعه فاذ ان الرحمة تشفي الامراض ولكن لشر فقط الحسد به بل الرحمة
ايضاً لانها تدفع موت الحسد وهلاك النفس وتفتح العافية لكلهما
ان كنت يا رب ارحمني واشف نفسي في قد اخطأت ان كنت انت
ان هذه الاقوال قد قالها جرجس الملك وداود النبي وكلاهما اجابا اجابا
نايلين الرحمة والشفاء فاذ النبي يعطى ايضاً ان نصلي نحن بها ومع
هذا هي بقوله من ربنا يسوع المسيح لانه بحسب ما سوت قد تحضض
مالنا ولو كان نياماً من الخطيه اعدوك وتنتج شرور حتى موت وتيد
شدة التفسير ان هذا الامر قد صار واقعاً على داود وجرجس الملكين
وغير الاجري على ربنا يسوع المسيح لان اليهود دايماً كانوا يجادلون
على قتله وباداة اسمه وبعد صلبه هو لا ايضاً وسائر المظلمين
قد هو اعلى قتل المومنين وباداة اسم المسيح الذي لا يدخل النضر
تحقيقه باطلاً في سم لثام تشي خارباً وتكم ذلك التفسير
ان تجماخون ترحم الداخل لتستفقد في معناه ان جرجس الملك
حين مرضه قد كان اناس تدخل اليه لتستفقد وتلد عواله بالصحة
ولم يتزل له عداؤها ظاهراً خوفاً منه فاذ الكلام اوليك كان كاذباً
لانه خلاف ضمائرهم بهذا الفعل كانوا يجمعون لهم ثأراً ولكن لما خرجون

من عنده كانوا يعودون الى كلامهم الا انفسه بدعاهم عليه وهذا هو
هو نبوه تلميذ يوضر الدافع الذي كان يدخل اي يضاف مع الاحجاب الذين
هم تلاميذ المسيح واما دخوله كان لينظر اي ليخصر خديا المسيح ويسمع
انذاره ثم يحكم قلبه باطلا اي يكره وغضب وجمع له اما لاستهزاء وقت
التسليم وكان يخرج خارجا من صحبة زمرة التلاميذ ويتكلم مع الفرثيين
بالامر الذي كان ضامره: عيان تبنت جميع احاديث وتكرروا حتى ان
الامام مخافا ان لا يوافقوا فيهم لا يعودون في يوم التسليم
الذي لبيته وقد كانت من الذين تقابلوا على دفع المسيح بتلحين من الفضه
واما كلام مخالف للناموس كان للذين سقوا على رشانانه منع الجزية
لقبض وما علموا ان قيامه من الاموات كان عنده مثل القيام من النوم
ثم انهم لم يسمعون به ذنب في ذنب مع حتى عقيب
تسليمه ان هذا القول قاله رشا في الاجيل المقدس عن يوضر الدافع
ويقال ان انسان السلامة لانه كان في زمرة التلاميذ وكان يوم من
الامم والصدقة فرفع عقبه على المسيح اي انه هم على ان تقاطعه بالفرس
والجدية: وبت بارثولميو وتلميذ في حذير في القبر ان هذا القول
ايضا وقد قاله رشا في الاجيل المقدس ما بانه خلصني من هذه الناعة
وقوله خلصني واقي هذا يحسب ناثوته لانه اما يحسب لاهوته
هو القيامه والحياه والمخلص واما يحسب ناثوته فهو يطلب الخلاص
والقيامه ليست حقيقة بحسده ويتبين مظهر انه غير مصادقه
وانه يطلب الخلاص والقيام للبشر لكيما يظهر لاهوته ايضا قال
اجازيه لانه هو القاضي والداين العادل فما ان الحكم اعطى له وهو

الذي

الذي عاين كل احد بنظر عمله: بعد علمت انك ارتقي ديمشقي في تلك
التي راعني ما انك تقيمي تقيمي وترجي اعرف انك قد حبستني ولم
تثبت بي عند ذنبي اعني به المجال الذي هو عذرة الطبيعة البشرية
الذي بواسطه الخطيه ادخل الموت الى العالم وهذه الاقوال ايضا هي
مفوله من بشرية رشا وهما يتوسع المسيح: ومن اعني عنده حتى
تسليمه في ذلك اليوم: وهذا القول ايضا هو من قبل ناثوت
رشا الذي من كل خطيه لان الثبات بين يدي الله والقدر قد صار
بواسطه المسيح وهما للطبيعة البشرية التي كانت ساقطه: برك
تسليمه ثم يزيل من اليد ولا يترك كمن: انتم ترون هذه هي
تسليمه وشكر الات من قبل الابن لاجل الطبيعة البشرية قاطبة ومن
قبل الطبيعة كلها وتكون شكر الابن على قبوله ما قد ذكر من اجلها
ويتبين من ذلك انه ليس هو فقط انسان بل رب والاه اسرائيل ايضا
اعني بهم ناظري الله بالعقول وانه دايما الى الابد
من نور احدى الاربعون الى تمام: ما اني قورح: واستشير
از هذا المزمور قد الله داود واعطاه لاحد رؤساء المرتلين من بني
قورح لكي يلوذ بالآت المعروفة واما قورح كان واحدا من الذين تقفوا
وقاموا موثقي التي حجة دانان وايرون فملك معهم ولكن اولاده
بعده ما صار عونه في حبسه لكنهم ارضوا الله وهذا المزمور يحتاج الى
راي فهم ليفهم لانه يتضمن نبوه عن الذين كانوا في بني بل مستافين
الرجوع الى وطنهم وقوله انهم لم يكونوا يعني ان اطلاقهم صار
بعد تمام الوقت المحدود من الله: وما تلميذ تسليوته يقول

ان هذا المزمور هو من قبل اليهود الذين كانوا من معين ان ينهوا المزمور ويندوا
 ويؤيدوا ويقلوا ايمان المسيح في التمام اعني في اكل الزمان واما ايشيوس فنزكلة
 للتمام بان هذا المزمور فيه رمز شاق للعوديه المقدسة المعطاه بعد
 نصائح اليهود وتمامها: حيث قد لايلتصق مع لثاه كذلك تنوق
 النعمه بزداد جبراره ويونسه فمعطش جدا ويجري الي سابع المياة وان
 لم يره يهلك كذلك كان الذين في بني يابل من اليهود لغشهم مع البابليين
 المقيمين من نوح الكنف و صاروا يشاقون الى اورشليم ويقطشون
 للرجوع اليها: وقد عذبهم الله في هذا المزمور ليقول لكل مؤمن
 لانه كان البصيره الخاطيه تزداد جبراره النفس ونقدتها مطروحة
 الى اياتر كذلك ابادة الخطية وتطهير البصيره يضرهما ملها الى
 محبة الله ويجعل الانسان هائلا بالايثار كالايال الطبع: عطلت
 عبادته الشريعة العتيقه مجسورة في اورشليم فقط وما كان مشاغ
 لليهود ان يصنعوا او يضرهم في مكان اخر لاجل ذلك المستبون في يابل
 كانوا مشتاقين الى الرجوع لاورشليم حيث انهم يقدون دبايحهم
 ويذابون وجه الله فالبني بقوله عطلت نفسي قد اظهر زيادة شوقهم
 الى الله ودوامه وعدم زواله كما ان العطش ليز يوم او اجدا بل هو
 امر طبيعي وصيرورته دايمة فقد شبه شوقهم هذا بالعطش وهو
 موافق لما قاله رساله المجد من كان عطشنا فليات الى ويشرب
 وشوقهم في التوب فهو بغير الاله الحقيقي عن مقبوعات الوثنيين
 الضعيفه

الضعيفه الميته ونسبوك: ولكن قبل الانبياء الذين تاروا بايصار النبوه
 لحوط يسوع الحيوة واجتباثه عن اليهود لتبث نفاقمه صارا
 يتضرعون الى الله ملتصين ان يحل زمان قريهم اليه وشمولهم بنظره
 لقبولهم الايمان الحقيقي: فصاروا يذبحون خبز النهار وسيل ذقيل
 طين: والى مالكة: القفس اعني انه لما يقولون في الكنار ابن هو الهك
 وابن هي معونه لك كان يزداد لهمني وموحي كانت تصير كعدا في النهار
 والليل اعني في وقت الفرج والشه لان الخبر الذي كنت اكله صار صلا
 لموحي والى كنت اعندي بالدموع كخين ويغني اني كنت اهوي البكاء
 كما اهوي الجائع الخبز: هذه ذكرت في نفسي اني كنت في جوف
 في مكاني مظلمة معجبة حتى الي بيت الله بموت نفسي في اعتراف
 في جرمي عيدين: التفسير اي انه كان يجمع اشتياقي وتقطيني
 اجباري في المكان المقدس حيث الهيكل البدع وذو هو في بيت الله
 وشمعي تشايع الشكر والخير الاعياد فبهذه التذكارات كانت تفيض
 نفسي وغول ان المظلمه العجيبه وبيت الله الذي داخلها هو متكن
 الصدقيين في السموات: وبصوت التهلل والاعتراف والخير
 المعبدن هو فرح وسرور الملائكة: ماذا كنت جرمه يا غني ومدا
 تتسبح بوقد يحول الله فاني اعترف له خلاص وجهي والى التفسير
 اعني ان كنت اشلي نفسي عند حرفها واقول لها وكي علي الله الذي ما
 بهل المعترفين له لانه خلاص وجهي اي خلصني ومجدي وشرقي
 في نفسي نفسي ذلك: ولكن في ارض الاردن وحرثون من
 جبل لا صغر: تفسيره انه في ترجمة يماخوتس تفرق تدب نفسي:

ما انت حزينه يا نبي ولما ذا تسبحني بولس على انه قال اعترف له خلاصتي
 المزمور الثاني ولا يعقوب لما اودع في سجون عند عبرانيين
 جدا انا وتغفر قنباي ما نفع غيري اذ من تحت يدي وعاش تحت ايماننا
 لتفسير هذا القول هو من قبل المسيحين بابل ولكن النبي يقول الحكمي
 بصيغة المفرد لان الذين تجاسرون على ابرار عددهم يكونوا كثيرين
 لان عددهم كان قليلا مثل دانيال ومن مات له لان قول النبي مفردا دل على
 قلة الابرار فيهم وتناولوا ادوات دلت على ان اهل بابل جفا وفردا
 كانوا عدي النبي ما انهم كفار وظالمون ولكنهم اذادوا على شياهم
 الاذاياء والمشفقة وما وردت تحت ان هذا القول من قبل رينايتي
 المسيح يلتمس الحكاية بينه وبين اليهود ويدعوم امة غير بارية ولما انشأ
 ظالم وعاش يقول عن بوضر الدافع لانك انت له عزيدا فقيت
 ولما ذكرك كايا في حزن عدوي لتفسير قال وتجنس ان هذا
 القول هو عن ريباله الجند اذا اخذ بطرنا بني زديك ومضي هم كايا
 ليلة التسليم وقال ان نفسي حزينه جتي الموت ويسما هونيابة عن
 اسراهم بليل ان اسرا نورك وذكرك فانهم هياكل ودخلوا في
 قدسك واليت لك انت برانه هكذا ترجم السبعون ولما الاخر
 جروا وارسل نورك وحققك ليهديا في وياتي الى جبل قدسك
 فالنبي يقول نورا اعني المرح لان الضيق والحزن هما قاتم يظلم
 القلب ومعناه ارسل فرجك الحقيقي وعونك ليوصلاني الى جبل
 صهيون والي متساكنك اي الي هيكلك المقدس وهذه هي طلبية
 المسيحين بابل ملتزمين الاطلاق من انهم وما تدينه جليلياتا فيكون

يقول

ان هذه هي طلبية الانبياء الى الاله الابن لاني يرسل ابنه الوحيد رينا
 يتوخ المنع القابل انا هو نور العالم الذي هو يهدينا الى اعلى السماء والي
 المآكل السموية وقيل وجس ان جبل قدس الله هو ملكوته ولما مساكن
 تكون منازل المقدسين لان ريباله الجند يقول الله في بيت ابرار كثير
 ايمع الله الى الله الذي مسح حسب التفسير اعني انه بعيد
 الى وطني ويوهلي للقيام امام مدحه واقدم وايضي له الذي يتعرف مند
 سويتي الجداثة تديعي شيئا ممترا وهي تجدد المسيحين لانا
 فندجدنا من الانسان القوي الناسك ولينا الجدي الجدد بالمنسج
 فماتت ريباله في يد يحيى لتفسير ان العبرانيين لما كانوا بابل
 فابطلوا الات المعارف التي كانوا يصلون لله بها فاذا ابطلون بهذا
 القول يعود وارجعوا الى حيث جازضها الي اضمسبحوا لله بها
 جسد المومن اذا كان عاملا ارادة الله بظهاارة اعضايه فهو
 يعترف لله بالقيامة اعني بالروح القدس ما ذكرك انت ريباله يتي
 المزمور الثالث ولا يعقوب الي تمام فخر ايني قورح

ريباله اننا قد جمعنا وابونا افترونا باعمل يد مستهين بهم
 ايم اقدمية لتفسير ان قول النبي اذا اساقدمتعا اي قد بلغنا علما
 يقينا بربنا من الرب والمين وهذا نظير قول الرسول الجيب الذي رايناه
 باعينا الذي شاهناه ولسته ايدنا من اجل كلمة الحياة وتيقوه
 ريباله سمعت دل على اصفاء الام التي امت بالمنسج لما سمعت كرازة
 الرسل وقلت الايمان الحقيقي بالمنسج ولين النظر الي قد غطها رينا

له الحمد بقوله طوي للذين لم يروف ويؤمنوا واثبات يدعوا المحترمين اليك
 الله والمجترمين الي الامان كما قد جرى في قضية الاشتراع نال اليك فيجترنك
 ويشتمها ثوب بعلما ان تخبر لا فتور تجايب الله واحساناته
 لا اولادنا يركت صلت لام وغرهم فمراة يت باشقوت و
 استير ان قول النبي يك اننا صلت يعني انك بقوتك اهلك امم
 الكفارين واثبات اها تانا مكافهم واضر بالشعوب المضادة كما ضرب
 بكيات مختلفة للمصريين وقت اخراجه بني اسرائيل من الاثري ليعز الله
 قدرته من جهة اعني من استبصال الكفار ومن مواز في خواصة لانه
 اباد اهل البلاد وانكرك مكافهم الغرباء لانه يميز بين مؤمنين و
 كفار كما جنتهم من حيث ودرجك ونحو وجهك لانك تميز
 بين اعدائك واعني اعداءك واثبات اعداءك واثبات اعداءك
 ذلك بقوتهم ولا يستعمل الاستلحة بل بصحبة ومعونة كما قد فتحوا
 ارجحاه باوقاط وطافية ولكن اذا كان لا حاجة لهم الي ثيوف واستلحة
 لما دامهم الله بان يتقلدوا ثيوفاً ويتباروا بالاستلحة بقوتهم
 بل ان النفس لتبث اها مترابطة بالحسد ما تقدر ان تفهم شيئاً
 من العقليات ان لا تهدي اليه من الحسنيات وبما ان قوة الله هي ما يراه
 العقل فاجتاح الامران النفس ترتبها بها بالاستلحة الحسنة لانه
 لو كان الله يقول لهما ان بعد ثبوتها يوم تخدم قلعة ارجحاه وانتم جلوت
 لما كانوا يكون ولا يصدفون القول بضعف ايهما فهذا السبب اذا
 حصلوا يتقلدون ثيوفاً ولكنهم لم يحترجوا المعازي بثيوفهم بل بقوة
 الله ولكن لما قال النبي مينا ودرع الله فليلا يتخذوها اعضاءاً حثية
 مثل

مثل اعضاءنا المجتوعة له متابعاً وضوء وجهك دال بذلك على ان وجه
 الله اعني حضوره وطلعتته هي مثل ضوء منير يزيل ظلمة الشرور
 كما اورس في ان تميز الات ودرعاه يدي الان لان به صنع
 الكائنات وهو وجهه لانه مثاله وصورة اقنومه كما قال السليخ
 لانه لانه بارز من جوهرة كور من نور الذي اشرق واطفي
 عقولنا واهدانا الي الطريق المستقيم وهو الذي اقتلع اليهود مع اصناف
 الشرور وغرشنا لانه ارتضانا واحبنا رحمة انت موسى
 في ذلك رت خلاصت يعقوب في تفكيرك الذي ما يكون خاصلاً
 تحت سلطان وسيادة الخطية داك له والاله بان يقول الي الله انك
 ملكي والهي الذي يعبر تعبت بل بامرك فقط خلصت يعقوب من مشاييد
 كثيرة تحت تالحم اعداءنا واثباتك ذلك من يثوبون علينا التفسير
 ان قرب الصديقين اعني قوة بانهم وسطوهم هو المسيح الاله كما قال
 رخي النبي انه اقام لنا قرب خلاصت في بيت داود عبده لانه كما ان
 الحيوانات ذوات القرون تسالط بقرورها كذلك نحن نافع اعداءنا
 بقدرتك يارب ويذكر انك لاجل ذلك ان الرسل وكل من تعقبهم قد
 احترجوا التجايب بامر ربنا يسوع المسيح لانه ليس من كل عبي ثيوف
 بل من كل عبيدك انت الذي خلصتنا من ايديهم من
 من يثوبون فمسنونا في تفسير اي شئنا قد نتلج بالاستلحة
 ونحل القتي ويتقلدوا بثيوف ما انك امرتنا لاجل ضعف رايانا
 ولكن هذه الالات ما تصنع لنا خلاصاً بل انت يا الله بقدرتك
 خلصت اطفالنا ولم تتركنا خلاصاً ايانا ايضاً ووطيت اعداءنا غيباً امامهم

بل قد نتج منكم و قد تم اعتراف ايديكم في الشكر ان كلمة كل يوم تكون
 معني جيمنا تغلب اعداؤنا ولما تغلب منهم و قد تمست واخرت
 ولا تخرج باعة في قوتنا في النفس اننا نستفيد من هذا القول فالامة
 التي يصرف الله وجهه عنها فاجالنا لا يتبعنا الحري ولا يكن الله مقدما
 لغناكرها كما كان قديما يتقدم من عساكر اسرائيل ويصيرها
 ردت في امور اكثر من عداونا و قد تمست في امرنا صيرتنا ضعفا
 ولقد كان مانع المجازيل لنا كما لقد ر الغنم ان تضادنا حريها
 وقوله غنم للاكل يعني مثل ارضي الغنم التي لا تصلح للولادة ولا للرعاية
 بل للذبح كانت شبعنا باليمن ومكة وكثرة في ذنوبنا
 يقول لك قد ارجعت شعبك وشعلت امانته وهذا موافق لما
 قاله تعالى في الاصحاح الخمسين من نبوة اشعيا النبي هذا كتاب
 الطلاق لاممك الذي به طلقتم اوما انا مديون للذي بعثكم له فاذا
 ها انتم مباعون بانامكم وخطاياكم وطلقت اممك لاني حيث ولم
 يكن رجل دعوت ولا يكن سامع وفي الثاني والخمسين يقول قد بعتم
 مجانا وتعدون بلا فضة والرسول الاكبر يقول في الفصل السابع
 اشالمعانيين ان الشريعة هي روحية واما اناسي ومباع تحت
 الخطية فاذا معني قول المزمور انك استلست الاعداء بلا من مباعين
 من خطايانا ولا يكن كثرة في ابداننا اي لم تبلغ الاستقصا في ابداننا
 ايضا في نعمة اخرى بل ليس كره في قهليلنا فنعناه ان الذين يهملون
 على اخذنا اليواكثير بل هم جمع قليل بقدر على اخذنا ويكون يعني
 ليس

ليس كره فينا عند صلواتنا وقهليلنا جفقت اعداؤنا صرا
 ونخزيه بل في ذلك جعلت في الامم وهزار في الشعوب يكون
 في الامم وخر في وجهي قد غفيت من موت المعير واثبات
 في عذروهم وفسدت في القلوب ان حيران الانرانيين كانوا
 الادوميين والموايين والعانيين ففولا جميعهم قد صاروا يهرون بهم
 لما سبوا وكانوا ياثلون نوايت الاخرين لما صاب الانرانيين
 ويهرون عليهم وروثهم فالبعض منهم شفقة على مصائبهم والبعض
 منهم شامة عليهم يقال حيرانا للثقلين بالشن والعقبات
 الاعقاد بالشيخ الذي هو راس الكنيسة ويقولونه الي غير محلة
 في الامم وبنينا وبنينا في عذنا في ذلك ولا رجعت قوتنا
 في ذلك فبنت عن كبريتك في القلوب اعني اذ كانا حاصلين
 في هذه المصائب السابق ذكرها ما نسينا الله ولا نغافلنا عن طلب
 لمعونه منه ولا خالفنا شرايعه ولا رجعت قلوبنا الي خلف كما
 رجعت امرأة لوط وصارت نضبة ملح ولا مثل الانرانيين الذين
 في البرية ما لت قلوبهم الي امور مصر وذلك لعلمنا بان ما من اجل
 يضع يده على الحمار وتلفت الي ما ورايه يكون مستعدا للموت الله
 في مكان شت وعصا نال الموت في انفسهم ان مكان
 الشقاء يقول النبي عن بلاد الانوريين الذين كانوا يشقون قباياهم ورتا
 ظلال الموت يقول عن الشدايد الجالبة الموت في كن شيت اثم لغت
 ونش شيت يديا في اليه غريت ففيسر له مصائب هذا لانه
 يعرف غفيا فموت لاه من ان كانت كل يوم وقد بعثنا مش

جبري الاندلس في الامم وبنينا في عذنا في ذلك ولا رجعت قوتنا في ذلك فبنت عن كبريتك في القلوب اعني اذ كانا حاصلين في هذه المصائب السابق ذكرها ما نسينا الله ولا نغافلنا عن طلب لمعونه منه ولا خالفنا شرايعه ولا رجعت قلوبنا الي خلف كما رجعت امرأة لوط وصارت نضبة ملح ولا مثل الانرانيين الذين في البرية ما لت قلوبهم الي امور مصر وذلك لعلمنا بان ما من اجل يضع يده على الحمار وتلفت الي ما ورايه يكون مستعدا للموت الله في مكان شت وعصا نال الموت في انفسهم ان مكان الشقاء يقول النبي عن بلاد الانوريين الذين كانوا يشقون قباياهم ورتا ظلال الموت يقول عن الشدايد الجالبة الموت في كن شيت اثم لغت ونش شيت يديا في اليه غريت ففيسر له مصائب هذا لانه يعرف غفيا فموت لاه من ان كانت كل يوم وقد بعثنا مش

رشتا ويحزون

فمن هذا المزمور قد علمنا ان الله باحكامه الخفية قد نخب بانا من فضلاء وصلى واجبات فضائل مثل السابق ذكرها بان تحاصرهم مصائب مثل هذه استغفاريت بماذا تنام فمما لا تقدر ان تفسد ما تقرف وميمك عنا وتنتي بتكسب وجرنا التفسير ان نوما في الله يقول النبي عن امهاله وطول اناته وما استيقاظا وقيام ما يقول شرعه وفوضه على تاديب الاثر انما صرف وجهه يقول منع الاهتمام بامرهم فانفسا قد خفت من العزب وصفت في الارض ميمك التفسير قال تدبر بوحك مدحتي ثم ان الذين يتولعون بالشهوات والعالمات لاق بهما ان قال ان ثوبهم قد انصفت في التراب والشهين قد انصفت بطونهم في الارض وقد رجعت ان نطر النفس بها صبرها وحل ذكرها لان فيه تلخر كما اعتدت به من التعاليم هذه البطر اذ لقطت وعدمت من ماء العبودية الذي يتقيه ربنا للذين يردون الى سابعه الخالصية فهي تلصق في الارض ولا تفكر بامر من السماويات فمما ربت كمنه من ستمك التفسير ان هذا المزمور هو نبوة لما وقع للذين في بني ابل الممت لما حري من اياما استيوخون الذي مانعوه وبعوه المكايون المطوبون ويبك كانه من قبل الانبياء والقديسين الذين كانوا تحت الذي مرفقين قيام ربنا من الاموات ليخلصهم من اجل رحمة

من مزمور الرابع ولا يعون للتمام لاجل الذين يتغيرت
 لبني قورح فهو وهو نتيجته من اجل الحبيب التفسير

ان

ان هذا المزمور قد علمنا داود واعطاه لبني قورح رؤساء المزمورين ليرتلوه وانه يحتاج الى عقل بلغ ليفهم ما يرمع كونه في التمام اي في اخر الزمان لانه يجتري بالتغير الجدل الذي صنعته الابن الحبيب للام وهو ابن الله الذي دعاه تعالى من السماء هذا هو ابني الحبيب ربنا قد سبق دعاه في الاصحاح الخامس من نبوة اشعيا النبي قائلا صار حبيبي كرم في وقت في موضع يمين فهذا الابن الحبيب مبع للام بخديا المزمور به وغيرهم تغير الى ما هو افضل ناقلا ايام من الكفر الى عبادة الله الحقيقي وهذا تفسير العنوان تحت ترجمة السبعين في ترجمة تيمناخون يحذر من اجل الارهاق اكل وادويوت ترجاه من اجل التوس فاد الارهاق والتوس تكون في فصل الربيع والربيع يكون في زمان حضور شمع العبد الى العالم اعني به يشايشوع المسيح ومما قدس في صور ان قد فسر كلمة الذين يتغيرون في ابنا البشر اما فهم يتغيرون بالمسح لا سقا لهم من شرب الشين ومما قامة الى قامة ومن حالة الى حالة واما بالنظر لاسيما حالة اوضاعهم ومعقولا فهم فيقول ان هذا المزمور يحذر لاسيما حالة المزمع كونه التي تكون يوم القيامة لبني البشر كما يحذر النسخ في الفصل الخامس عشر من رسالة الاولي الى اهل كورنثوس قائلا كذلك تكون قيامة الموتى في التي تقوم بقدم اليك تررع في الهوان فتقوم بالحن تررع شفي الضعفت فتقوم بالقوة تررع جنم نفساني فتقوم جسم روحاني فاصرتي كمة صايحة اقولنا انما لي لك في تلم كتاب شرح الكت به التفسير ان كلمة فاض قلبي هي في ترجمة

اليوناني يقال حشاً فلي لان الحشوة هي تنفر المقعد مما يقتدي به الانسان
وتكون دفعتهما من الاعناق ويزودها لم يصير في ارباها وقد شتمت
كلمة النبوة بالحشوة لانها بارزة من اعناق الانسان الروحاني مما اظهر
من الروح القدس بارزها وليس في ما اراد الانسان ومثل ان
نوتس قدس المعصمين فمن زنت وباسيوتز وقد اوجها
هذا ان كلام النبي ليس منطوق به من الشفاء فقط بل هو من داخل
الضمير لذلك قال فلي والبارز هي كلمة صلحة لانها محبرة بصلاح
الله واجتنابه اليها واما اعماله التي يقولها النبي فهي نبوته وجميده
لله وقد قال الملك ولم يخبر بتخصيص اسمه لكون القايل ملكا
ولكن من عدم تعريفه بالملك يتضح ان قوله الى الله الذي هو ملك
الملك ويقول له لساني قلم كانت شريع الكتاب يعرفنا ان كلامه
ليس من استبطا عقله ولا هو ايضا اقوال بشرية بل هو مخدوها
منزلة الاله كما ان القلم ما يكتب بمجرد كراماته بل انه يخدم للكاتبة
ويكتب ما يريد الكاتبة كذلك هذا النبي فانه يتكلم بلسانه
ما قد الهه به الروح القدس الذي قيل عنه كاتبة لانه عالم
بالكل ما الله ويقال شريع الكتاب لانه لا يخطو ولا يواني في
ارايه ولا يحتاج الى زمان للتفكر والتأليف في خسر افضل
من خسر البشر فيضت النعمة عن شفيك لذلك كتب الله الى
روح التفسير ان معني هذا القول قد اتحد تاودور تيوتز في ناسوت
المنج وقال ان بها وجمال الفضائل والبر التي كانت تجل بها بحيث
ناسوته وايضا فعله العجايب الذي كان فيه افضل من جميع بني البشر
لان

لان نعمة الله قد عطي له ليس بكل كما عطي للاسياء والصادقين
بل تكن فيه كل كمال اللاهوت ونبوة الاب بكاملها وتعد
النبوة التي يتناول ان النبي لما تفرغ الى المعان مجد لاهوت الابن
وقال هذا القول مشتقا الى جمال اللاهوت وقد فاضت النعمة على
شفاعة ربنا كما جرت في الاجيل الشريف ان المجموع كانت تتجبت من
نعمة الاقوال البارزة من فيه ولو فور نعمة كلامه كان يحدث
السامعين بها وسرور ويفرحهم ويفيدهم الى تلبية حتى انه في
مدته يسيرة انتشر كلامه بكرة الاجيل المقدس في المسكونة قاطبة
لذلك قال بطريرك الرسول الى من ذهب ولك هو كلام الجيوة المودة
شفاعة ربنا فقال الرسل القديسين وشاير الكاريزماتيين
بشرا واقواله في العالم لما نالوا نعمة من امتلا به واما قوله لذلك
باركك الله يتخذ على ناسوت ربنا لانه تجتبت ناسوته كان يدعوا
اباء السماوي لها وتجتبت ناسوته كان يوا في الشن والنعمة
والحكمة ليس متدججا الى الحكمة والنعمة بل مسينا للناس اياها مع
مرور الزمان ونبوه في الشن والقمامة وبما بحيث ان جماعة
المؤمنين هم جسد المسيح وهو انهم فالبركة التي بالوها بتخصصها
ربنا ويكون كانه هو ذاته نالها تقدمت في ذلك ايها
توحي النفس ان ابن الله وكلته هو سيف كما جرت بولس الرسول
في الفصل الرابع من رسالته الى العبرانيين قال ان قول الله حي وفاعل
واصرم قطعاً من كل سيف ذي حين وغايص الى توزيع النفس
والروح والمفاصل والحناخ ويبرزها جسد القلب وراية ويدعي شفاء

لانه يقطع ما كان بالفعل محرراً النفس ويبعث حركات الشهوة
من الذين يطبقونه وتكون في فخذ فهو يكتفي به البشرية وما
خص بها من الولود لانه قد جرت في سفر الخروج وكانت النفوس
التي خرجت من بقوت وما بلوة فادأ قول النبي تفلد سيفك على
فخذك يكون يعني اقترن بالجسد البشري يا كلمة الله لاجل هذا قال بها
القوي لان اتحاد اللاهوت بالناثوت ليس استطاع للطبيعة لكنه
فائق على كل قدرة ما عدا قدرة الله فانها قوته على فعل ذلك ما ان
الله قوي وقادر على كل شيء وهذا القول هو حجب تفكير القديس
باسيلونوس من قول النبي ان النبي يقول بها ونحن قد
اظهر مجد الابن الوحيد وجلاله الذي راه بطرس ويعقوب ويوحنا على
جبل ابور ويقوله نعمة وايضة على شفعية اوضح حكمة التي بها
صنع تدبير جسده الخلاصي لان يقوله سيفاً وقوة قد اظهر
قدرته واستقامه من اعدائه وتكون قوتاً ان سيف ربنا
هو صليبه الذي به تمع المحال والموت وتكون يقال جسده اي
الجزء بل من الكل لان قد جرت ما يغيب مدبر من فخذ فادأ
يقول النبي احمل صليبك على عنقك وبحيث ان الصلص يشر الى
ضعف لذلك الجوقوله ايها القوي دفعاً لوهم الضعف جسده
وتكون قوته وانك من اجل الحق والدعة والعبد وقد يكون
بالعجب منك التبرانه في اليوناني بل الجسد محبزه كلمة
تدل على المدرك الذي بلغ اوان بهتة وعوض جال محبزه كلمة تدل
جسد انتظام الاعضاء واعتمد لها الذي هم تلايتها وبطارها
الابصار

والابصار وقد القديس قسطنطين في رثا شمع النسخ هو
ناثوته لانه قد صار في كمال الاوان وبلغ زمانه واما حاله فهو لاهوته
الذي سمح الابصار العقلية فيكون معنى قول النبي تفلد سيفك يارب
وامم بطبيعتك اي ناثوتك ولاهوتك اي اصنع خلاص
العالم امتداد ومداومة وايضاً اي هذا مجمع كرامة ايجلك ورك
اي خلاصهم من عبودية الشيطان المستولى عليهم وقولهم انتو بطيحين
في الكذب يتهم في الحق والمتردين علمهم الدعة والظالمين مثلهم الي
البر والعدل لانك ما يحتاج الي انصار واعوان في اتمام واجاز هذه
المقابلة السابق ذكرها بل ان قوتك وتمسك الكلي فعملها في وحدها
فهديك بالعجب اي انها تنهل امرك تنهياً لا عجباً
تكونه بها القوي شعوب يكتك يقتلون في قلب اعداء
مرك في التفسير ان بل النسخ فقال عساكر اهل رومية التي خرجت
وامات اعداء الذين صلوة وايضا بنده في كرامته وقواله التي ارتلت
في اقطار المكونه مثل نيل واصابت قلوب الذين كانوا اعداء ملكه
وجعلتهم ان خضوعاً بالايان وحزوا امامه بالتجود والتعبد
وسقطوا تحت اقدامه بالطاعة لما خربت قلوبهم اقواله مثل خبز
النيل ويبس بندهم الرسل الاطهار الذين شهرو وصفاهم الروح
القديس وسخطهم قصار واغبرشوك تعاليمهم في قلوب الشعوب
والامم ويخضعونهم للنسخ كرميك ياتيه الى الابد الذين عصباً
لاستقامة عصباً فذلك في تبرانه في ما سبق من الكلام
وقد قال النبي عن ناثوت ربنا والان بايضا يدعوه الها ويخبر

بلاهوته في قوله كرسبك يا الله الى الابد ايت اي ان ملكك لم يفتني فاما
اليهود يقولون ان هذا الزمور قيل عن سليمان ولكن هذا القول يكمهم
لان سليمان ليس هو الاله ولا ملكه دام موبدا وان قال احد من الاراطقة ان
هذا القول عن الاب فيسبكه الكلام اللاحق لذلك متحكك الله الهك
فان عصاة الاستقامة ايضا دالة على حكمه المستقيم وعلى قوته
المؤمنة والمتقنه الخطاة الجالبيه انهم الى الاستقامة اجبت
سعدت وابغضت لان ذلك متحكك الله الهك بمن ليجه افضر
شريكه في التسخير ان المسيح الهنا اما بحسب لاهوته وكان
فيه الروح القدس غير منفصل مع تسار مواهبه واما بحسب ناسوته
يقال انه متبع بالروح القدس الذي به قد عاه دهن اورشليم البهيجه
لان ايمان الروح هي الحبة الفرح السلاية طول الاناة الصلاح الامانة
الوداعة الحية فهذه قد تساوت بها ناسوته لا تحاده لاهوته لاجل ذلك
وفي حين اصطبأه بالاردن تراه الروح جالا عليه شبه حمامة
ولكنه كان غير مفارقة ورسد فقال الانبيا وملوك اليهود
ولكنهم الذين كانوا يتنجسون بزيت مطيب يحيي ورسا مسيح افضل
منهم لان اوليك متنجسون بزيت واما تسار روح القدس ورسا الرسل
وتسار المتنجسين قد متنجسوا بروح القدس لكنهم تناولوا النعمة من
امتلاء رسا لذلك هو افضل من جميع شركاءه ليس بحسب لاهوته
فقط بل وبحسب ناسوته يفضل على الكل في جميع الاشياء ولذلك
قد مسيح اي لصنع الفضائل التي لا يواوئها ولا يفيض الاثم
من زوميقه وتسلخه من تياك من حصون العاج التي منسوب

البحر

تسار تملوك في كرسبك يا الله التسخير ان النبي هذه العظور يشير
الى الام رسا وموته لانه وقت انظر الى جسده لا قدر غير الصليب قد
بحظه بوشف وسبقود يسر وصبر فاذا ان الميعه هي عصبير شجرة
التي لحيه هي قشره تسليح من شجرة ويحوي قدس تسليح
الذي هو من لدنه لانه مشدد ويدل على قسار الجسد في القبر والميعه
لكنها تسايله الى تحت تدل على انجذاره الى الحميم ليخلص المتنجسين
هنا لك تسليح تدل على خشية الصليب وهذه قد فوجت
عظرها واملت راحتها الركنية كافة البرايا وتبوء من تياك
يدل على الناسوت لان الله قد تسليح وتخل بالناسوت مثل تساي
واما الالام لم تكن لاهوته بالناسوت لذلك قال النبي من تياك ليقرل
اللاهوت ويبريه من الالام وتسار الحصون التي يقولها اعني هياكل الله
التي بنيت بعد الالام التسليح وفاج عطره في العالم وبوء من عجاج
اي من عظم الفيل لكون المصنوع منه هو كثير الثمن ومثالي في البها
ومدله للام وكذا قد صارت الهياكل المقدسة لامة من نور تعال الله
ودائمة باورسليم جزيرة الشرف القراوت تسار الملوك من الملك
هيلاية والملكة افضوية وغيرها اللواتي اقرن بسان الهياكل باورسليم
جزيرة الشرف والبهاء ومثل ذلك في بلاد اخري ويسر ان نفوس
المؤمنين يقال تسار ملوك الملوك الذي هو رسا تسليح التسليح فاذا معني
قول النبي يكون ان صلبك ودنسك في القبر ايت وتروك الى تسافل
الارض مع جميع الالام جسديك قد واجت اعطارها في النكونه قاطبة
من هياكلك الشريفة التي ابتناها المؤمنون بهجه واكراما لك فهذا

القول من تقدير ياتيلوثر الكثير ولما اختلفت في معناها رخصت في قوله
الاعطاء التي ذكرها النبي منها تختلف عن الاجزاء التي كان مركبا منها
ومن منج الملوك والكنيسة القدما فاذا اختلفت في معناها فمفرد منج
ربا عن منج القدما وتولد من تابك غير الاشياء التي كانت
بارزة من تاب ربا للذين كانوا يتوهمها بامانة مثل النارفة الدم وغيرها
الذين منهم هدت نوبه شفوا من انقامهم في بيت تاب المسيح
يدعى الذين اقربوا اليه وصاروا خواصه بالامان والفضائل في وقت
مسلو من زمانك مشتمله بوقت مذهب يوحنا في التفكير
ان قول النبي ملكه اعني بها بعة المسيح التي هي جماعة المؤمنين وقيامها
من عن الميامن يدل على ترايدكم منها لانها كانت وطية وارضية
فاستخفت ان تسبح وتجد الله مع الملائكة في السموات وان تابها المذهب
والموينة يدل على ذهب ايمانها الطاهر النقي وعلى الان فضايلها وانواع
مواهبها وسمه الابن هو جالس عن منام الاب لانه متساوية في الجوهر
الكنيسة هي قيامه وواقفه لانها بشرية ولوارثه مجدها بانها
مخلوقة ليجب ان قيامها يكون معي قرارها واثابها ولا تترفع
في قدسها يقول ان قيام الكنيسة من عن ميامن المسيح
يدل على ان المؤمنين المتوحيين بالامان والفضائل والعلوم الطبيعية
والعقلية والنظرية يكون قيامهم من عن ميامن الذات الذي سوف
يعمل الخراف بينا والجدا شمالا لان معنى الميامن يكون زيادة الاكرام
بما بالهد والنظرية ويتمين دينك ونسج شعرك في بيتك في التفكير
ان ربا له الجدي نحو الكنيسة ابنة لانه اتحاد ولادتها بالمعجودية

وتستد ايضا لانه خطيئها لاجل هذا يصححها بقوله انمي واتركي
فاذا يكون ما النعم للحيوات التي اوعد لهاها التي لم تراها عين ولم
تسمع بها اذن في هذا العالم لانها معده للحياة العتيدة وبالنظر يكون
للموالم التي قد مجها له بحضوره وهي غفران الخطايا والقداسة
ونفس حسة ودمه وسد ان النظر يكون معي العلم النظري الذي
يرتقي العقل من الحيات الى العقليات والنعم يكون معي العلم
العقلي الذي بكل الانسان يعمل الفضائل ولكن بحيث انة ما كان لها
شي مما يليق لخطيئها ان تقدمه له فيطلب منها ميل ادنيها وهو
اهمال وترك الاقوال الشائخة والشار الى اقوال الاجل الشريف المطوب
بها الها وطيبة والطاعة تكون لها بتواضع وميل الاذن واخفا
الزمن ويعلمها بانها لا تعد تصور في عقلها اما كان لشعبها وبست
ايها قات الجماعة التي هي من عابدي الاوثان تكف من الديار
والتوفير التي كانت تقدمه لمادون الله واسا الجماعة التي من اليهود
سطل النسن العتيقة ويشير الى كليهما ان تخرج من بيت ابهما ولكن
ان كانت الكنيسة ابنة المسيح ابوها فكيف يكون لها اب غير
الذي يصنع الخطية هو مولود من الشيطان فاذا قوله بان يخرجوا
من بيت ابهم اري ان يكفوا عن فعل الخطية ويولدوا لله بالمعجودية
ليكونوا اولاده فينشئ لك سكت لانه هو ربك وله تتجدد
واحدة فيويناها ليا تفكير اعني ان تركت اعمال شعبك الشنيعة
وخرجت من بيت ابك يتجل بها ورك الاول وتكونين شقيقة المنظر

وحيل لان المؤمنين يدعون باسمه ويقالون متحيين واصناف
الشعوب والملل بلغات شتى تتج له وتعرف بذكر اجناتاته
في هياكله وتتقبله دائما في هذا الدهر وفي الدهر القعيد
من مؤرخنا مرقس لا يعوت للتمام اني فوج من اجل الحقايا
ان قوله للتمام دل على ان هذا المزمور يتجربا اذ مع كونه في تمام الزمان
واقام من اجل الحقايا معناه ان ينبي بشار وان كلامه ملغوز
بذلك العجا وقوة وعين في الاجزات متصادفتا اجلا من اجل ذلك
لا تخشى اذا ترعرت الارض وانتفتحت الجبال في قلوب البحار
التستيران هذا القول هو نبوة على حصار اورشليم من عنك الانبياء
في زمان حرثا الملك وايضا مقول من جهة المؤمنين الذين قد قام عليهم
الاضطهاد وتضايق من الكفار في مبادي الايمان بالنيح الاله فكافهم
يقولون ان قدرة الله لا تخاف ولا يقدر على نقضها اني ما ولو ترعرت
الارض وانتقلت الاستقصات بخلاف طبيعتها ولا تخشى عن
الملجحين في معونه وهذا ما قد جيزه الرنوك في الفصل الرابع من
رسالته الى اهل فيلبي قالا هكذا اني اقدر على كل شي بالنيح المويد
ايي وهذا قد جرى للرسل لما كان يطوفون البلاد وينشر كرازة الانجيل
المقدس كما ان ديمتريوس في افنوس شجر المدينة وكذلك في ليسطرون وفي
فيلبي ونيشالونيكي لانه قد تشاجرت المدن واضطربت الارض
من الرياح العاصفة التي هيجتها الارواح الخبيثة لكن الرسل لم يخفوا
لانه كان يلجئهم شجاعة بقوة النيح الذي ارسله ومثل ذلك تسار
الرسل كما سبق حثوق النبي وقال انك طرقت في البحر لا من انك
ومعناه

ومعناه ان الرسل قد صاروا مركبة النيح وهو الركب عليهم فشتت مذاهب
الكفر وما كانوا يفرعون خاشين لذلك مدبرهم هو الاله فيقول النبي عن
بلاد العالم تجارنا عن الاقبا والمقدون من سكانها الذين كانوا
ان يجاروا الايمان حيا لا ممان هو لا جميعهم لما عاينوا ما شهد عن الله
وقوته واستقلوا من الكفر الى الايمان الحقيقي ويعبدون في قلوب البحار
اي في جياض المعمودية المقدسة الخاوية لمخ الخيرات الالهية ويت
نقال الابالته لاجل تشاخمهم واستكبارهم وهو لا ايضا بقدر
النيح استقلوا وسقطوا في اخاف انجيهم حيث يجوز العذاب وما
يكون يعني ان يوم الانقضاء ان الخطاة الذين يكونون بارض لتباطي اراهم
فانهم يضطربون من خوف العقوبات الابدية المعده لهم الصديقين
الذين ارادهم ثابتة ومكينة فانهم ينقلون مثل انتقال الخنق السار
الى غرارة النعم لانه في ذلك اليوم لن يخاف الذين لمجاوم هو الله عوهم
ان النبي يقول مناه عن جوع عنا كرا الاثوريين وجبالا عن شرهم
من مائة يقول عن الناس لانهم تجرجون ويضطربون بالاراء
لهبوت الابرار اعني بها المدبعة والطغيان وما جبال هنا انتقال
عن كبرياء وشرها العالم وارباب الحكمة العالمية الذين قهرهم واخضعهم
عزة ربنا التي بها قد صارع سلطات ورياسات العالم واسمها
بجاهرة بواسطة عود صليبه جزيات شهر نيح مدينة ساسه
تقد من خليج كنه القسيران مدينة الله هي اورشليم مكنة
التي فرجها بفرارة معونه وما هو كرازة الانجيل المقدس التي

وقوم

جريا ايضا في ارض لا دوي ولا حجاج مما افهاليت مثل المياه المضطربة
السابق ذكرها بل هي تفرح مدينة الله اعني بها جماعة المؤمنين
وتدعى مدينة الله ومنسكن العلي لانه قد وعد قايلا بان يكون
ساكن فيهم وما شيا فيما بينهم وما يضر هو الروح القدس
وجريانه انواع مواهبه المورعة للمؤمنين كما قال رساله المجد
ان الذي يؤمن في بحري من جوفه افهار ماء الحيوة والينف
جراي النهر في الحرات العدة الذين يتكئون مدينة الله التي في السما والارض
مدينة الله هي البرايا كلها التي يفرحها ويشفيها جريان النهر اعني به انواع
شياسته واصناف تدبيره وعنايته وايضا متكن العلي هو الناسوت
الذي تخدك من طبيعة البشر وقدسه بايجاد به الله في وسطنا فان
تترجح يعقوب الله من بعد ان الغداة تنسب ان هذا القول
يوافق ما وعد به رساله المجد قايلا انما يكون اتان اولثه مجتمعت
باثني فانا الكون في وسطهم من هذا فيهم بان رسالته يكون في وسط
المؤمنين وقد قال في وسطهم ولم يقل بينهم لانه كما ان التفسير يكون
في وسط الدائرة ويرسل منه الخطوط ثوبية الدائرة من جميع الجوانب
لكذلك الله فانه يرسل نعمته ومواهبه على التوبة لجميع الذين يقبلونه
في وسطهم ويعيشهم من العدة الى العدة اي شريفا وعاجلا وايضا
تكون كلمة من العدة الى العدة اعني كان الشمر الحية تصنع الصبح
باستغلايها وارتفاعها الى كبد السماء كذلك شمر العبد الذي هو ربا
يتوسع المنح فانه يشرف في قلوب المؤمنين ويرفع مجد باعمالهم
الصالحة ويضع صبحا وصحوة بلعانة وتجعلهم ارباب النور ويعيشهم

وقال

وان قدس تيلو بان الغداة تدل على قيامة ربنا من الموت في وقت الصبح
واعاشته للمؤمنين بان تشا رصيا قيامته فضررت الامم وماتت ملوك
بذي على حوته فترجعت الارض رب انقوات ممنا وانصرنا
تدعوتوب: النفس تراه لما ظهر ثيا في العالم قد خضعت له الامم
والمالك جميعها لان عجايبه كانت مثل صوت عياك وجلسته وقد
ارعبهم ثم انه رب القوات الذي تراه ابراهيم واسحق ويعقوب
في انظر واغنى الله التي جعلها بيت على الارض اذ رفع الحروب
من ارض الارض النفس بركان البعدين من افاقة مكانة مسا
يحققون بنظرهم المنطورات كذلك هم المتعدون بغيرهم ونجيتهم
من الله لقباحة افعالهم فانهم ما يرون اعماله بانظار عقلم من يدعهم
التي بان يتوبوا من شناعة افعالهم ويعتبروا الى الله ويتقنوا اعماله
التي هي فائقة الطبيعة ويعرفوا انه في حين مولد ثيا قد باد الله الحروب
من بين الامم ما انه في ذلك الوقت خضعت جميع الممالك الى مملكة
او عتس في صر وصارت رياسه واحده وكفت الامم من محاربة بعضها
لبعض وكان هذا اماره بان النسخ يرفع العداوة الحاجز بين الله والبشر
في منج السلامه الوافيه يتحقق النسي ويرسل السلاح والذرائع تحرف
بالناس النفس تراه قد تحقق نيل الالبسة المحيية التي تراه الناس
من بعيد ورضض اسلمهم التي لها كوايضرون من قريت وبنار
غضبه اجرف راسهم التي كانت يحجمهم الذين هم الناس الاشرا
تمضوا واعلموا اني هو الله ارتفع في الامم وتعالى على الارض رب
توت ممنا وانصرنا الله يعقوب: النفس تراه ان هذا القول هو وافق

لما قاله ربنا له المجد ان لم يرفض كل ماله فلا يستطيع ان يكون تلميذ لان
من كان ملهيا بامور العالم لا يقدر ان يقبل في فكره الا بالآهية لاجل هذا
قال النبي يقضوا اي كنوا عن الاشتغال بالعالم لتعلموا ارتفاع الله في الامر
اعني به ارتفاع ربنا على الصليب والامه من اجل الامم وانتشار عساو
الايمان في الارض كلها وهذا امر لنشعه العقول المشغولة بالاعمال
الشنيعة واما الذين تظهروا بالعمودية المقدسة وحفظوا شروطها
فهم يحققون ويقولون رب القوات معنا وناصرة النصارى تودي اليه
يعقوب لان يعقوب هو اول من تبني عن دعوة الامم بقوله وهو مستظلل
المنور تبارك وتعالى يعقوب تمام لحي توضح

يا جميع الامم صفقوا بايديكم للواحدة بصوت الاحتجاج لان رب
تبارك وهو رب ملك عظيم على كافة الارض خضع الشعوب له
ولام يمت تحت ايديهم اختارنا من اجل يعقوب الذي يمت
تحت يديهم ان بشارة الايمان بالانجيل قد انتشرت في العالم كله
بحسب ما كان في الامم اموابه لاجل ذلك قول النبوة يدعوا جملة وجمعا
اي كافة الامم الى شجرة الله بالفرح والسرور فيقول النبي ان اياديكم
التي تحبست بالديابح الاصنام والان قد تطهرت بالعمودية صفقوا
بها اعني اصنعوا اعمالا مرضية لله تسبح الملائكة وتتم بحسنه
للابانة مثل تصفيق الغالبين الذي يشر الاصحاح ويمت المغلو
واصواتكم المجد في سباق الان بصلوات وتسابيح مسجحة هملوا
بها الله اي لربنا يسوع المسيح الذي هو عمان ومايكته يحسب لاهوته
ولينه تواضع لتجسده ووضوح تحت ولوانه قبل الامانة باختياره

وملك

وملك عظيم لانه بعد قيامته اعطى له كل سلطان اي انه قد عرفته
الارض كلها لما رأت تجايبه لانه اولا في انرايل فقط كان اسمه
عظيما واما الان عظم جلاله قد صار معروفا لكل ويقدرته الالهية
اخضع الشعوب كافة للرب لاظهار وطوعهم لكرامتهم تحت اقدانهم
اي اخضعهم خضوعا بلغيا ويدي عالى وملك عظيم لان ملكه
غير مكتسب ولا يحتاج الى شيء ما ثبت ملكه ولا قدرته متعلقة
برئاسة الرعية بل ان ملكه دائم وطبيعي وسيادته لا غير لها ابتداء
ولانه بواسطة صيادين امين عراه قليلين القود قد نصف مظهرا
للسكونه باشرها من الضلالة وغرر الايمان الحقيقي في مدة قليلة
من الزمان فجعلوا الكفار الى الايمان وبسبب ذلك ذكر اسمه
فقط طرد الابالسة وميج الاسنية وصنع العجايب وازداد اصنامها
واما قول النبي ولا عن الشعوب وبعد الامم يجبرانه اولا امنست اليهود
بالمنجوع وبعد الامم الذين من اجلهم قال ربنا له المجد وليخرا فخر
ليست من هذا القطيع فينبغي ان اليها وتسمع صوتي وتصبح
رعية واحدة لراع واحد وبما انه ما امنست اليهود كلهم به لذلك
اتباع قوله بكلمة اختارنا اعني الذين اصطفاهم لاجل ما كان لهم من
الظهاره والفضيلة التي تجلب الايمان وكذلك جمال يعقوب يختار
بان الجميل بالفضل المستحق المحبة اجمعهم وليس الجميع من اليهود ولا من
بل الفاضلين والمختارين الذين اموابه ففعلهم ميراثا اعني خاص
ماله وثمانون وثوب قال ان النبي يقول شعوب وامم والشياطين
وقواسم الذين اخضعهم ربنا تحت اقدام اتباعه لما قال لهم قوله

ما قد اعطيتكم سلطانا ان تدوسوا على الحيات والعقارب وكل قوة
العدو: صعد الله بهليل الرب بصوت البوق: التفتير ان التفتير
صوت الغالبين المرحين والبوق هو علامة الملك والاشهار فاذا قوله
صعد الله بهليل معناه انه بعد ما قهر الموت وصرع الخطية وفتح
الابواب وفتح الضلالة وحول الاشياء الى ما هو افضل قد صعد
راجعا الى السماء ولكنه كان غير مفارق للسماء ولا للعالم ارحس
لا هوته لما تجسد بل تجسد ناسوته كان الصعود لانه رفعه الى
السماء باجاده به واجلسه عن يمين ابيه وما كان مانع لصعوده
من سلطة الخطية ولا من اقتدار الموت ولا من قوة اللعنة الجديدة
ولا من استيلاء الشبه ولا الفساد ولا كان شي اخر ما يعارض طريقه
ولا صار ارتفاعه بقوة اجنبية مثل ارتفاع ايليا النبي بل كان
صعوده بقدر ذاته لذلك جاز لوقا ان يلمح انه راوه ماضيا الى السماء
كأنه ما بر طريفة متلوكة له فاذا التفتير والبوق معناه النصر
والسلطان والشهرة: بوق يقال عن تسايح الملائكة الذين
كانوا يشيرون بعضهم لبعض بفتح الابواب السماوية وقبول ملك
العرزة وين انواه الرسل واسماعتهم للعالم بصعود ريشا قد حصلت
ارعد من البوق لان البوق فقط يسمع صوته الحاضرون واما سحر
صعود ريشا ينادي به علامة من جيل الى جيل ولا يقبل النبي بصوت
الابواق بل بصوت البوق وذلك لاجل اتفاق راي الرسل والملائكة
باجتاد واحد ايضا لان حضوره الثاني سيكون بصوت البوق
اي باشتهار وحيد ومصافة الملائكة: رتلوا لا تسارسلوا

رتلوا

رتلوا

رتلوا فاني سمكت لاسرركم ربوبه بنو من اسرير
ان الله يقال ملك معينين الاول تجسد ابدعه للعالم والثاني تجسد
تخصه لاصفيا به فاما تجسد الابداع قد كان ولم يزل كان
ملكا على كافة البرايا واما تجسد التخصيص قد ملك لما صنع
تدبير التجسد فاذا قول النبي ههنا الان يكون معني ملك التخصيص
قوله رتلوا بهنم اعني ليسر اللسان فقط بل وبالفعل ايضا
يفعل ذلك لان تدبيره فيهم اعني ليسر اللسان فقط بل وبالفعل ايضا
تدبيره فاما قد اوضح الامر كلها انه كان ولم يزل كان ملكا واما
كرخي قد تته هو كرخي عظمة الاب الذي استوي عليه محه وجلاله
ساكرتي الله هم الصديقون الذين لاجل طهارتهم يستريح الله
فيهم من ربح الشغوب اجتمعوا مع ابراهيم لان اعلم انه قد غفر
لارسل من التفتير اعني كرامة الاجل واما ان المسيح ليسر الاميون
نقص قبلوهما بل وملكوا العالم اربابه قد اقربوا وصاروا جسدا واجدا
مع المسيح الذي هو الله ابراهيم وهو الذي اعطى الشريعة العتيقة كما يقول
في الاصحاح الحادي والثلاثين من نبوة ارميا النبي ها هوذا استاني في ايام
يقول الرب واعاهد بيت اسرائيل وبيت يهودا عهدا جديدا ليس
مثل العهد الذي عاهدت اباهم به في اليوم الذي اخذت بايديهم لاجلهم
من ارض مصر عهدا نقضوه وانا تسلطت عليهم يقول الرب بل يكون
هذا العهد الذي اعاهدت اسرائيل بعد تلك الايام اعطى
شرعي في احسانهم والكتبته على قلوبهم وآلوه لهم الهاء هم يكونون
لي شعبا واما النبي ذكر ابراهيم لانه قد وعد الله ان ينسله

تفسير اعني معاضده لها ونصرتة يظفر انه تاكل فيها
ومعين جميع مجلاتها وبقصور ملكها لان الله ما يعرف بحسب جوهره
لكنه يعرف بفعله القوات والحسنات واثور تسليم العقليه التي هي
بيعه المسيح شرافاها وقصورها هي جماعة المؤمنين الذين في النكونه
فاطبه والله تاكل فيهم لان ودانك لا يفتد بتواضع
ميت من دونك يبعوا مسروبا وتواخذهم بسرعه
ميت من دونك يبعوا مسروبا وتواخذهم بسرعه
قد اجتمعوا وحاصروا اورشليم ولكن لما رافقه الله التي كانت تحاصره
اخذهم الحب واصطربوا وصارت لهم اوجاع مثل محاضر الوالد
وهكذا جري ايضا للذين حاربوا كنيسته المسيح الهنا في
تفسير اعني معاضده لها ونصرتة يظفر انه تاكل فيها
ومعين جميع مجلاتها وبقصور ملكها لان الله ما يعرف بحسب جوهره
لكنه يعرف بفعله القوات والحسنات واثور تسليم العقليه التي هي
بيعه المسيح شرافاها وقصورها هي جماعة المؤمنين الذين في النكونه
فاطبه والله تاكل فيهم لان ودانك لا يفتد بتواضع
ميت من دونك يبعوا مسروبا وتواخذهم بسرعه
ميت من دونك يبعوا مسروبا وتواخذهم بسرعه
قد اجتمعوا وحاصروا اورشليم ولكن لما رافقه الله التي كانت تحاصره
اخذهم الحب واصطربوا وصارت لهم اوجاع مثل محاضر الوالد
وهكذا جري ايضا للذين حاربوا كنيسته المسيح الهنا في

واعطيته طول الايام الى دهر الدهرين وما اعطاه الله عمر ابان يكون
غير مايت في هذا العالم الحاضر بل ان كلمه الى دهر الدهرين معناها
انه زاد على عمره عمر كذلك ههنا ايضا قول النبي عز اورشليم
الله الى الدهر يعني الى زمان ما قومت نقول ان هذا القول هو نبوه عن
اورشليم العقليه التي هي كنيسته المسيح التي اسماها على صخره الايمان
ويصدقون تقديرا على ترجمتها ابواب الحجير كما قال ربنا اله النجود
وكما اشاري حقيقه الامر عيانا في تفسيره وحق في نفسه
تفسير اي قد اخبرنا الله احسانا انك التي صنعنا بين
سبعك عيانا واقبلها لكن ليس من اجل فضائل صارت منا بل من
جل وفور رحمتك وتحننك في غير زمانه كنت تجتهد
بذل من بيتك معودا في تفسير اي ان الوشيين
يدعون اصنامهم الهه ولكن لا حقيقه لتسميتهم لانهم ضعفاء
وحالهم خلاف اسمهم واما انت يا سيد نظير انيك كذلك هو فعلك
الذي من اجله تسميوك الناصر في اقطار الارض كلها واما فعلك
الاجتنان ليس هو مكتسبا بل من بيتك اي من جوهرك لانه كما ان
الشمس من ذات طبعها تشرق وتحرق كذلك طبعه لاهوتك تسير
الاصفياء وتعاقب الاشرار لانها وافرقة العدك وكثيره الحق وبيت
ان يبين الله يقال اسبه الوحيد الذي هو ملوعدا لانه جل القديين
مطلقا وانا المظلمين وقوم المشمسين في بيتك صهيون
تسميات يهوديه من اجل عدايتك ببيتك في تفسير ان النبي
يدعوا رجالا وبنات الى الفرح والنور ولجل النعم الله عليهم من المسيح

والخيرات وايضا بان اليهوديه يقولون عن بلاد اليهوديه واسما جبل
صهيون هو الكنيسه المقدسه الراسخه الاثنا التي هي مثل جبل صهيون
ولن تزعج الى الابد وتساها هي انفس المؤمنين وتساها كل الله التي
في المنكونه فانها تفرح وتبتهج على ما انعم الله عليها من المواهب الفاخره
انت غوسه يوت وكثفوه وابتدوا في رحمتها : التفتت
ان كلمه صهيون تفسرها شرفا اي مكان عال مرتفع ليكون منظورا
فكنيسه النسخ لكي يصهيون لتعترف مقداها وشرف علمها بالله
وارجتها نام الساميه تيرقه المشبهون بالملكه بفضايلهم وظهرتهم
وعلمهم الذين تحت طوفها وجعلون في البلاد جمل المؤمنين ليعلمهم
ويشتوهم في الايمان موطنين كما كانت تطوف الرسل الاطهار
التي في قوتها وانتموا سرافق كما جدي في جبال خسر
ان الاموات في الجبال واليهوديين في حبيبتهم في الجبال
اعني ضعوا بفضلكم عاقد في القوة التي صارت لها بعد ما كانت
وهنه وطوفوا شرافها وتاملوا حشها ومناستها ليكما تحبوا وامرها
للجبال المقبله وتحققوا انها ان هذا هو الهنا الذي صنع القوات
القديمه في زمان اباينا وازيل الى الان والى الابد صمما بنا ومتوليا
حرارتنا مثل الراعي لرعيته : ان صهيون
تدعي الكنيسه والتي يقولون ان اولوا فكرهم عوميه رايها وخصوصا قبا
اي كليتها وجزاياتها لكي تحبوا بها الجبل الاخير الذي هو جبل صهيون
لان الجبل الاول الذي هو جبل اليهود قد روضه وكاد ان يسموا
شرافها نيل على رؤسا الكهنه والمعلمين المخصصين كل واحد منهم بدينه
وسعيتهم

المتبعين السام والاربعين الى النصارى في قوتها : التفتت
ان الانبياء الذين صاروا معلمين من الروح القدس قد عرفوا ان الله هويت
الكافه ولين هو اله اليهود فقط كما كان يظن جهالهم لاجل ذلك في
الذين واقعهم يعوت للناس جميعا وهذا المزمور ايضا خبر نهاية اعمار
بي البشر عامه لذلك جزر في عنوانه الى التمام اعني خبر انقضاء
عمر كل انسان وهذا الانقضاء ينبغي ان نفكر فيه دائما لكون رعاية
فصدنا هو العز السعيد في الدهر العتيق وهو الانقضاء قد جزر من
احله الرسول في الفصل الحامس عشر من رسالته الاولى الى اهل قرينتون
ويلا ان الانقضاء اذا دفع الملكوت الى الاله والاب وابطل كل رايسته
وكل سلطان واقدار : وروزيه : شالاهم ونهتوا : يسع
شكوه الانبياء في جبال خسر : التفتت
الذين في الجبال الذين اي صهيون مرتفعه اليك يا حي العالم
كله ونظر منه كافه الامم واي ندي جدير الصوت بسمع كلامه لجمع
هذا مقداره واي يحمل يتعظم واي مقداره يكون شلم الذي يعظ
على هذه الجبال : ولكن هذا الداعي هو الابرار فقط اي الروح القدس
الذي بواسطه الانبياء والرسل جمع الامم ويعلمهم معرفه الحق :
يكون كانه مقول من قبل الرسل القديسين الذين اسلمهم ربنا
قايلا امضوا الى العالم وتلذذوا كل الامم لذلك يدعوا معشر الامم
كن قبل ربنا الذي يدعوا كافه البشر قاطبه بقوله هم ان جميع الشعوب
والمثقلين بالاوزان لا يقول نعم شاملا جميع اجناس البشر ذكره ثلثه
ارواح من الاصناف وهي الامم وقاطني المنكونه الارضيين وحي البشر

الاعياء والفقراء - الام في غريب الايمان - اني البشرم الذين حفظون
ما خسر بصورة الله قاطي المسكونة هم ابناء الكنيسة المنتقم لها التي تكن
فيها الله - الارضين هم المولعون بالارضيات - بني البشر هم
الذين يحفظون ما خسر بصورة الله التي عليها خلق الانسان والمؤمنون
برياضة النطق ويقول النبي اغنياء وفقراء ساوي بينهم ولا الارتفاع
والانخفاض وعيشت ان ربنا اني الى العالم ليدعوا الا الصديقين بل
الحطاة لذلك القول النبوي ابتداء من الثلاثة اروج لانه قد يدعي الامم
على قاطي المسكونة والارضين على بني البشر والاعياء على الفقراء
لان الطيبين الجادق يجمع منافعه اولاً الى الذين هم ياتون بحال
يتعمم الدعوة يجمع الكل الى اتفاق ومحبة وواحدة ويقول
اتمعوا انصتوا الى الله ويقولوا انصتوا انصتوا اي ان يفكروا بالاقوال
والاهتمام بتدقيق فهمها - لا شائخ في روح - لا شائخ في قلب - لا شائخ في
لبن المفادضة بالامور الدنيوية بل التكلم بالحكمة وليس كلام مرتحل
برائي ومستنبط مرتحي بل كلام قد تدبرته في قلبي بفهم فهاجعت
من اهتمام الروح القدس لما املت ادبي الروحانية اليه فاعرض صيري
بالمرار والنظم ليشهد ذكره للذين يسمعونه لان كل ما كان بالحزن والشوق
فانه ياتر في القلب ويثبت ما ان سمعته يكون للرب والرسول الاله
في الفصل العاشر من رسالته الى اهل رومية قد جرد هكذا اقول الان
القلب يصدق به للعدك والتم غثريه الخلاص فاذا فعل المؤمنين
يصطع كمال الصلاح لان ولا يكون الصلاح مدحوراً في القلب
شاقاً

شاقاً فكيف يورد التوبة من الفم وان كان الانسان جاداً والخير في قلبه
ولم يبرزه فيه فاي نفع من الخور الخفي فاذا من الانذار ان القلب يهد
بالفهم نفعاً لمن يهد به وايضاً يشيعه بالفهم نفعاً للغير لاجل هذا
يقول النبي هدي بالقلب وبكلم الفم - قوله اميل الى امثال الذي يكون
نبوة عن الرسل القديسين الذين كان ربنا يسوع المسيح يفسر لهم بافراد
قوله التي يقولها امثال الاخرين - كشف الضمير بالمرار يكون يعني
الحكم بالاقوال الالهية واجب عليه ان تكون اعماله موافقة لاقواله
وان جعل ذاته اله حسنة الطرب ولا يتكلم الا بما قد نفع فيه الروح
القدس كحدا المرار ينفع بها اراد النافع فيه - ان هذا القول
يكون كمن قبل ربنا يسوع المسيح ان في يتكلم بالحكمة اعني ربي وكل
ناقلي اقوال الذين هم منزلة في يتكلم بالحكمة الالهية لان قلبهم
الذي هو قلبي يتكلم بالفهم وما خرج منه افكار خبيثة - ان
الذين لا هم يميلون سمعهم الى التماعات حسنة جيدة
فانفع لهم الامثال واوضحها لاهم جعلوا واهم مراراً والة
الروح القدس - حكمه هي اقوال العهد الجديد - امثال
هي العهد القديم لانها بالرموز والرسوم تحبر عن المسيح وهوداته
قد فحها وفسرها لتلاميذه - ان توف في يوم اشهر
- ان توف في يوم اشهر - ان توف في يوم اشهر - ان توف في يوم اشهر
ليس في الوجود قطعاً يوم شرير لان الايام قد خلقها الله وكلها
خلقها الله هو جسر جيد وما يكون شريراً لكن يوم شرير يقول
النبي هو يوم تقع فيه مصائب واجران - يوم الدينونة

يقال يوم شرب لان فيه تجري خاصلة الضيقات والشديد للضغطه للشرار
 فاذا ما يخاف من يوم مثل هذا ذلك الذي يحوط به انه عقيب اي الخطية
 السبل افعلها التي تر خطواته وتعتب اي تغر وتحدع البشر فيقول
 التي لي ان تلت لماذا تخاف اجبت ما اخاف شيئا مما يظن به انه
 مخوف لا مريض ولا فقير ولا شه ولا اذينة الناس غير اني اخاف من
 الخطية فقط التي تصير في اليوم الجدي يوم شرار يوم العقوبة والعقد
 كما جرت الرسول في الفصل الثاني من رسالته الى اهل روميه واما
 فاذا على حد وقتا وكن وقلبت الذي لا يتوب تحزن لنفسك خطأ
 في يوم النخط واعتلان حكومة الله القسطة من نيران
 انه عقيب هو مقصية ادم الذي لبت محالته اخذت الجية
 سلطان ان تصد عقبه. ان عقيب الذي يخاف منه
 هو يوم الجزاء وفي الخطية التي تصادف في عقب غير الانسان
 ان عقب ربنا يسوع المسيح يقال يود ان لا يقع لانه كان دائما
 يرصد خطواته فاذا يقول ربنا ما اخاف في يوم الصلب الذي
 اجتنبه على الاشرار لبت اغتيال ومكر الذي دفعني لا يديهم
 من كثرة غنام يتخرون التفتير اعلى سموا ايها
 المتكون على قوة مالكم وتفتخرون بكثرة غناكم انتم العقب لم
 يفديه مال هالك اذا ما دبرتموه ههنا كالمذبح الفطون وان لم
 نصنعوا من اموالكم رحمة في هذا العزل لان المال لن يذهب معكم في
 الآخرة ولا ينفعكم في اليوم الشرير اعني به يوم الجزاء لا معاوضه
 ولا هديه ولا مراد بل كون اما الديونة والحكم بالعذاب الابدي
 الدائم

الدائم واما التبر والفوز بالنعاده السرمديه وهذا يكون من الاعمال
 التي لا يتبدل كمال ولا يتغير كمال ولا يتغير كمال
 ولا يصنع اعمالا مرضية لله لن يقدر على اقتدياه الاخر ولا اجداخر
 من خواصه ولا اقربا به ولو كانوا اصحاب فضائل لان كل احد
 بكافي منفردا على حسب اعماله لانه اذا كان الاخ لن يقدر ان
 يمد يده فكل يقدر على خلاص اخر كمال لانه لا يوجد
 شي من اشياء العالم يتساوى غير النفر قيمة لكي يفديها جني ولا
 العالم يشره يتساوى بها لانها مخلوقه على صورة الله تعالى
 الذي قال في الانجيل الرابع عشر من نبوة جرجيا التي هكذا وان قام
 روح ودايال وابوب لا يقدر وان يخو اولادهم بل يخو انفسهم
 بزمهم حتى يقول الرب الاله اني استجب لشفاعات
 قدسيتن لتتفع تنوار شفاعاتهم في نافعة لكنهما يحتاج الى لوبة
 مدبت والى تعبت يكون في هذا العمر الثاني ليقدري على امتلاك الجبوة
 لاندته واما انسان محرد وخاطي مثلنا لن يقدر ان يفدينا ولا
 يستغفر الله علينا سوى دم ربنا يسوع المسيح الاله المخلص وباتوته
 البري من الخطية تنال المموت في الانقضاء يستنير
 ان الذي بعد ما قد فرغ من كلامه الى الارضين ابتداء الان يعظ الفقراء
 والمثقلين ويعبرهم الى الجهاد ويقول ان تعبد في هذا العمر القصير
 يثبت لكم حياة ابدية في الدهر العبد كما يقول بولس الرسول اني
 تعبت اكثر منهم كلهم ويقول ايضا في الانعاب بتكثار

ولا يدينه داري بحد مبرور. التنويران الذي قد فضل
العيشه الشاقه المتعبه على الراسعه الرغيد واختار الطريق الضيقه
المجزيه لاجل محبة المسيح فانه لا يستل بالعبوات المعده للمدعيين
بحكمه هذا العالم التي دعاهما الربول حماقه فانه يكون ان الفقراء
اذا راوا الاغنياء والحكماء يموتون مثل الفير ولا يقفون للتفكر كارهين
ولا يقيم القعب الذي يكابدونه في هذا العر الحاضر جسد
لا تمليه مما يكون. فيقولون انهم سرياء وتغير قبورهم
كانت في دهر وقت الموت يروى في التنويران الذي يقول عن
الذي له علم في الدنيا ويات لكثرة ليرد بان يعرف ما الذي ينع آخره
ونفسه به. واما عديم العقل يقول عن الذي لا علم له بشي ومن
عدم عقله قد صار مولعا بالدنيا فكلاهما سيهلكان. وقد تفرغ
بنيوهم من انهم من عادة الناس ان تدعوا فطنا كل من يتر
الخير من الشر لغيره بالامور والمجانة للاشياء فصدّه يكون الجاهل
الذي لا خبر له بالامور العامه البشريه. وقد يتبين ان جاهلا يكون
داك المذعي يعلم غير موجود فيه. وقد عديم انتم في شواك المعلوم
من الاشياء المختصه بالانسان اعني بها معرفه الآلهه والاشياء
بكلته وابنه الكاين معه اربا وانتارة الروح القدس وهذا القول
يوافق لما قاله بولس الرسول نحن لنا عقل المسيح. وما ان النيا في الله يقال
جاهلا كما قيل. قال الجاهل في قلبه لير الله. وان جاهلا يكون
داك الذي يعيش عيشه وبيته. عديم العقل من كان يستشير
بنين اليهود بغير عقل يرضي الله فاذا اكلاهما قد ادا وهلكا من جهلما
وحماقتهما.

وحماقتهما. فمختلفا نحن المومنين مملكين غناهما ونجيت ان فعالهما
كانت ميتة ونجته فساكنهما صارت قبور لهما واما ان نفوسهما
ميتة لبعدها من الحيوة الابدية فاجسادها التي هي مثل النور
قد حصلت لهما منزلة قبور خاوية جيف وانتقلا من موت من خفة
الى القبور وهما يسكنان فيها الى الابد وقد شجرهما ربا ايضا بالقبور
التي هي من ظاهرها جميلة. ولكن داخلها مفعه من رمايم الاموات
ومن كل حاجة. رحمت الله وحمه على الارض استشير ان ابن
واين اول من ابني مدينة ودعاهما باسمه وبعده كثير من الملوك واللاه
دعوا انهم على ما اقتنوه من الاراضي فاذا ابوعهم النبي لانهم ما
عبروا على ان يبيعوا ذكركم بشي ما وحي. كما كان رسل المسيح.
وساير القديسين الذين اؤوا ذكركم بفضائل وخلفوا شمرهم في امور
نماوية لارضية واكتسبوا ثمارهم على الارض ولا تترك
وغيرهم مراقبين بالانبياء التي لا عقل لها وشبهه بها التنوير
قول النبي كرامة الانسان اعني ان سلطانه كان على جميع المخلوقات
التي على الارض وكان مالكا هذا السلطان مدة ما دام حافظا وصية
الله ومداولا في رويته الخيرات الدائم وجودها. ثم انه لما استهتت
منها وانما اقتبس اليها وصار يموت مثلها وحصل شجرها في
اوضاعها كما جاز في الاصحاح الخامس من نبوة ارميا النبي هكذا
انهم صاروا افراسا فاسقين ونحو لا كل واحد منهم يصهل على امارة
وتبته وفي الاصحاح الثاني عشر من نبوة حزقيال النبي قايلا. مثل
الدائب الحافظه للفرسيه بنفسك الدم وهلاك النفوس وطلبت

ومجى الرسل والشرقة الحذية كما جرت في الاصحاح الثاني من نبوة اشعيا
النبى انه من صهيون يخرج الناموس وهناك انتكبت النعمة فهذه
كلها اتقال جرت بها الله لان حاله وبها وصلاحه ورحمته واجساده
للانام جميعا ولكن لا يظن به ان سيادته بمحصوله في اورشليم فقط
قال انه دعاء الامم من مشارق الشمس الى مغاربها يقول انه رب
الكافة ثم قال ان مشارق الشمس يقال عن الانرانيين ومغارب
عن الامميين ثم قال ان مشارق هم الصديقون وامام مغارب
فهم الخطاة ورسالة المجد دعاء الكافة ثم قال ان
النبى قد قدوة في قوله ان كل من ياتي الى
اي انه يكون منظور وملوئاً بحسد شرى لان
وتكلم واخبر بوعظه مشية ابيه ولم يخف شيئا كما كان متبعا للاسام
خلاصا ثم قال ان الله في حرارة الروح لمحبة الله التي
قال من اجلها بنا التي ايت لاضع نارا ولما كنا مصقعين من الخطايا
جعلنا هذه النار متجذرين بالروح كما انها احدث فلوب الذين خاطبهم
مكمل في عواصم وقالوا للترقلوبنا كانت محترقة فبنا اذ كان يخاطب
في الطريق ان النار التي نعمل بها هي مصاحبة الروح اذ قيل انه
يعتد الروح القدس والنار لانه يحرق ويبس كل خطية من العود
وان من اجل هذه النار قد جرت في الاصحاح الثالث من نبوة ملاخيا
النبى انه قد اتي مثل النار المصيفة ومثل عشب القضاير وجلس
صافيا ومقبيا للفضة والذهب وعن جماعة اليهود الذين لم يقبلوا
المعويته المقدسة قال الله في الاصحاح السادس من نبوة اميا النبي

قبرل

انه

انه قد غابت المفاح من النار ونقص الرصاص وصاع الصايغ باطلا
لان سباهم من تقبي فتتوهم فضة ردية واما الرب فلهذه النبوة
الله تكون النار المقدسة امامه وانذار كلمته يحرق ويفي الاوضاع الخبيثة
وجرت الانبياء انما كانت ان نارا وعاصفا هو سلطان
وقدرة لاهوت المسيح فكان النبي يقول ولوانه جاء بحسد شرى ولكن له
قدرة وسلطان اللاهوت وبها ايلمت ويضرب الذين ما يطيعونه واما
الذي جرت في ان عاصفا في الشدايد والاضطهاد التي تحرق المؤمنين
الذين هم من نبوة النبى فينبشرون قول النبي عن حضور
النسج الاول الذي هو تجسده في صهيون الخبيثة واما تاود ويوتس
الذين هم من نبوة النبى فينبشرون هذا القول عن محبة الثاني لانه سباني
من صهيون السماوية ولن يكون حضوره الثاني مخفيا ومكثوما مثل
الاول بل انه يكون جهورا اجل عظيم كبرياء ويظهر قضاة العادل
من غير طول الالة منه لا سب بل بوع الكفار ويشهر اعمالهم ويوضح
انه هو الذي تجسد في صهيون الارضية وصلت وبصره الذي قد
صعدوه وفقر النار مجرى امام كرسيه كما قال داود النبي واما السرج
العاصف هو الذي لاظم الخطاة بالافكار ويمسكهم باضطراب وقلق
كثير جدا ولكن كما ان الملوك في وقت جلوسهم يتقدم منهم مسا ديون
وعتاقن كذلك ملك الملوك حين محبة تتقدمه نار ملتبعة وريح
عاصف التي هي قوة تجدد الخطاة الى الحق ثم يدعوا اسما من فوق
والارض في كل شعبة القس برانه فيما يصب الذنوبه مع شعبه
الذين هم اليهود يدعوا شهود الماصع للبشر من الاجنات والمافرض

على شعبه من التبن والشعير والاشجار لانه قد جرز في ثلثه الاشجار
انه لما رتب عليهم الشريعة اشهد عليهم السماء والارض وهكذا يقول موسى النبي
في بداية التبيحة في ابتداء نبوة اشعيا يدعوا السماء والارض لان
خاصيات الله التي لا ترى منذ ابتداء العالم البراءة تقطن وتبصر كما جرد
الربول انه يدعوا البراءة تعسف لهم ويديعوا السماء والارض
ليفصل بين المحكومين وتأخذ السماء استحباب الفضائل والارض تأخذ
استحبابها من ثمرتها عن الملايكة وارض عن البشر
عن الرسل الذين طافوا الارض كما قال لهم ربنا له الحمد لهم حملون
على كراني ويديون اسباط اسرائيل يدعوا الصديقين الذين
قد لبوا صورة ادم السماوي بعد تكميل صورة ادم الترابي
يدعوا المعتكفين على الارضات المشتمين بالذين اشتغلوا في عمل الطين
واللبن مصر يدعوا السحاب ارض الواسعين عند جبال الدباب
اليهود كانوا يفخرون بشريعتهم ويدعوتهم كهنوت ملوكي شعب
بار واهم متعبد وكانوا يظنون بان تقديمهم الدبايح يغنيهم عن العمل
الصالح فيقول الذين الملايكة اجعوا المذبحين يا فخر ابرار الذين يظنون
بان دبايحهم تحريهم لاصنامهم وقوله ابرار يكون هروا ويديعواهم وتقبل
لذبتهم كما اذا قلنا ان الربول الامين الصديق فاعل العجايب قد سلم
دافعا للنجح وقولنا ايضا ان هذا الفعل المذموم قد فعله المؤمن المهود
او الكاهن فيجب ان ربنا يا ملايكة والافاضل من الرجال بان
يجمعوا ابرارهم وقد يشبه ليضعوا ويرتبوا عمدا ليقربوا قربان التبيحة
ويدعوا دبايحهم التي هيواها وهكذا قال ويخبرون

قبريل

انه يا مريان يجمعوا له ابرار من شعب اليهود قبل يوم الدينونة
ليكونا عن تقديم دبايح البنايم وسيطلوها ويخروا وباركها قربان الفهم والعلم
القيس في ذلك ان الرب يرسل ملايكة ليجمعوا ابرارهم ويخروا
من الاشجار كما جرز في الاجيال المقدسة عن يوم الدينونة
انه يا مريان يجمعوا موسى وهرون وشاير الذين كانوا يقدسون الدبايح
لنا موسى ليس ليخاصهم بل انهم قد صنعوا ما فرض عليهم بل يعلمهم
ما اذا كان ثبت ترتيبها وسيطل علم المبشرين ويعلمهم علم المكاشفات
يجمعون الربون في بيت الرب لما اراد النبي ان
يوضح حقوا الله ظاهر فيمثل العاصر جامدة ومبجحة لعدله الذي هو
اعتساوب والكافه ووفور صلاحه في سموات يدعوا الملايكة
السماويين الذين لما يرون حقوا احكامه لمجدونه ويشاركون الصديقين
بمهمهم على ما جخطوا لانهم اعتزلوا عن الخطاة وصاروا ساكنين في
السموات واما الخطاة تركوا في الارض مع شياطينهم
انه بقوله شعبي واسرائيل يظنهم باجسام انهم ويفضلوا اجدادهم
ويطلبوا اصفا سمعهم الى اوقاله ويعد اذ قد قوله الله الهك يدكرهم
بانه هو الاله الاول والاخر لست انا على ان يديعواهم
لست انا على ان يديعواهم ولوقها وتم في تقديم الدبايح
لست انا على ان يديعواهم وان لمقدموا الى محرقات فكافها في حياها دائما لان
الله قد مدح هاتل وقيل ديبته وشي في ان قايين ولكن ليس هذا
نظر الى ما قدما بل الى ضمايرها وبناتها وهكذا هدية المتحيين

عند خطبائنا بالعبودية والتكلم باللاهوت بشكر وقد اجبرنا النبي
بعد اقامتنا الثالث القدوس لانه بقوله ادبج لله يشير الى الابن ويقول
العلي د على الابن واما المدعو يوم الحزن دل على الروح القدس وهذا
قد علمنا انثثة وجوه لكن لا ثلثة افعال ما ان فعل الثلثة هو فعل واحد
ولا نقول ان الثلثة اسماء المذكورة هي مختصة بكل من ممل بل نعقد باية
ينمي اليه وعلى وريت لكل من الثلثة لكن النبي يعلمنا بالعدد فقط ان الالف
ثلثة ميز الواحد عن الاخر الخواص الالهية لا بالطبيعية و يوم الحزن
يقول عن وقت الحزن من الناس والذكر من الحماك و يوم الديوته
يكون يوم حزن على الخطاة و قول الله ويجدي لبتن مراده طلبه مجد
من الناس لانه ليزل مجد كل مجد بل يقول مجد اي تذكر
ووعى احساناته النباه اما الخاطي قال الله و انت تبت بمسحة
بالله و يبيك يا ان النبي يدعو خاطيا اذ ان الذي
يعلم الناس شريعة الله وهو خالفنا و قولنا شريعة الله ليس الثمن
التي ترتبت بانفراد على اليهود زمينا مثل حفظ الثبوت والدساع
والخسنة وما شاكلها بل اذ ان الذي خالف الوصايا العامة التي
يحويها قول ما لا يريد ان يفعل غيرك بك ولا تردت ان تفعله
به فهذه الوصية كل من يعلم بها او ما يحفظها بالفعل يقال خاطيا
وقد عاهدنا حقير بقوله كل من يعلم ولا يقل يدعي حقير وهذا
الحقير هو خاطي لان افعاله ليست موافقة لاقواله فاذا يقول بل ان
الحال ما اذا تنفك لا وراك الشريعة وتجديك بها اذ اذ كنت غير
حافظها و تاتى موتى تاخذ عهدى بفيك فته انه بشفتيه
فقط

فقط يصيب واما قلبه خال فاقوله كما جرت في نبوة اشعيا النبي هذا
الشعب يقرب الي فيه ويكرمني بشفتيه واما قلبه بعيد عني بعيدا
فاذا باطلا بعيد وفي ادم يعلمون تعليم وصايا الناس و يوافق هذا
القول ما جرت الرتول في الفصل الثاني من رسالته الى اهل روميه
قال لا يامن تعلم اخر اما تعلم نفسك و يامن تنذر الاشراف ان ترق
و يامن تقول الا يفتق انفتق و يامن ترفض الاوتان ان ترق او اني
السكر و يامن تفخر بالشرعية انما الفتك الشريعة فبين الله لان
انتم الله بكم يفري عليه في الامم كما كنت و انت قد ابغست الارب
و انت كلام الى خلفك اذ اريت تارق ترقى معه و معك ترقى
فانت حبيبك فتك لا شين شروكك انت شوشا اذ
و انت ترحم باحيك و تحملي منك و نعت شكاة التستير
اليهود قد رفضوا الارب عند حضور المسيح و رفضوا اقواله و جروا
مع بودا من السارق و وضعوا نصيبتهم مع الذين يعبدون احمارا و اخشا
و فهم قد كان ملوا من التجديف و اما بالنسبة لك انوا يتكلمون معه
بالعشر مترصدين و قوع كلام منه وفي مجالسهم ايضا كانوا يتكلمون
بالتمية على اخوتهم الاميين الذين امنوا به و صاروا ايضا يضعون
شكا و مخبر في تبيل الناس جماعة هم لكي يرفعهم و يملوهم عن ايمان
المسيح و قد صنعت و كنت هناك فظننت اني ايتي الى الكون
سلك او نحت و اقيم خطاياك امام وجهك و انت تقير اعني اني
قد املت و اطلت اناني منتظر لوتيك و ما عاقبتك و قبتك
فاما انت ظننت بان امهالي هو رصا متي علي شايك ولكن

او تحك على قلة ندامتك ويوم الدينونة اشهر اعمالك امام وجهك
ان الذي يذكرنا بهذا القول عن حياة الموت ويوم الدينونة الرهيبة
في ديننا من اجل ذلك السري حيث ربه خلا
تسير في حجة التسليم قد سبق القول عنهما انها هي عبادة النجيين
واعمالهم الصالحة التي لها يتجدد الله وفي هذه العبادة هي الطريق
التي فيها قد اراد الرب خلاصه وهو ساول الاسرار المقدسة
تدري انك انت ايها الرب وتيسر وتوثر وقد اراد الرب هذا في صهيون
وما ليرتد في يديك ان طريقا هو ان الله الوحيد لانه قد
قال عن قوله انا هو الطريق والحق ومن اجل هذه الطريق قد جرد
في الاجحاج الحاضر والثلث من اشياء النبي هناك طريق تكون
طاهرة وتديع مقدسة وفي الاجحاج الساتر مراريا النبي
يقول اتقوا في طريق وتسالوا غسل الرب الابدية وانظروا ما
هي الطريقه الصالحة وامشوا فيها لكي تجروا قداسة لانفسكم
المرتبوع المحسوب لداود الى التمام
ما جاء به ناس النبي ووجهه على دخوله الى بيت امراة اري
تفسير ان هذا المزمور يتضمن اعتراف الرب على الذين الذين
اخطاهم داود وبنوة في مغفرة خطايا العالم المعطاه بالعموديه
المقدسه والعباده السايه بالروح القدس واعتراف المومنين بلعظيم
والتماسهم الرحمة من الله لاجل هذا جرد في عنوان هذا المزمور الى التمام
وايضاً ان اشهر زلات القديسين في الكتب يكون بتمام الله لكي
يصيروا

يصروا والاخره وتجربوا الى التوبه ويسالوا لكون جريسين دائما وتبين
اذا ارانا اننا نفضل مثل داود النبي ويظهر القول للذين من اصفياء الله
قد لا وسقط السبب استهتارها وقلة جرحهما في ربي ياتيه
منهم منك وحظا لا تاتي اجمع في تفسير النبي لما
كان جرحه عظيما فليتم من شافي التوبه والاجساد واعظما وهو
لرحمه وكثرة الرافه وعلى الحقيقه لترك رحمة ورافه عظيمه اعظم
من تجسد ابن الله الذي هو مجيوا انا الى التمام اعطاني كثير من
تفسير كمال التوب المتدثر كثيرا يقتضيه غسل اكثر من ذلك النفس
التي زادت خطيتها فانها تحتاج الى توبه كثيرة واعمال صالحة
تغسلها واما نذير ليرتد يقول ان كلمة اعطاني كثير من
كون رمز اذ الاعلى معمودية النجيين لان اليهود ايضا كان لهم
في الشريعه العتيقه غسل بنصف ولكن ليس النفس بل الجسد
كما قال السليح في الفصل التاسع من رسالته الى العبرانيين ان يكن
دم التيرات والتوتور وما د العله اذا انصحت على النجيين
تغسلهم لتطهير البشره فكما ان ذلك دم المسيح الذي بالروح
الابدي قرب ذاته الله بلامعات ان يظهر بصيرتهم من الاعمال
المائيه لتعبدوا لله باحسانا وتوب حتى انا اعرف بانامي وخطي
امامي في كل حين يعلمنا بان الذي دائما يذكرك خطيته تجل ومن
نجله يندم ويندمه يجر من الوقوع في غيرها ويعتراته ياخذ
المغفرة وكل من يثلب ذاته مفرأ بذنه في خطيته لانه تعالى قال

في الاصحاح الثالث والاربعين من نوحه اشعيا النبي انا هو المخلص انا ملك لاجلي
وخطاياك فلا اذكرها واقامت اذكر لتجأكم. فقلت انا ملك اباي التبري
وفي المزمور للحادي والثلاثين قد جرت قلت اعترف للرب باي وانت تركت
نفاق قلبي لك ومذمت اخذت واشرف قدرك عندك
تبريت في قلوبك وتبريت في قلوبك في التبريت اعني ان احسنك
لي ومجحك ما يحصى لانك اقميتي من رعاية الغنم وصيرتني ملكا
ونصرتني على اعدائي ومجيتني من شدايد كثيرة. واقانا قد غفلت عن
هذه كلها وخالفت اوامرك باخائي والقي ولم اخط الى الناصر بقدر
ما اخطات اليك فاذا لك وحدك اخطات وقد يكون نوحه
يعني ان خطيتي ولو كانت خفيت عن الناصر لكنها ما تعني عنك
يا من تعلم الخفايا. جميعها. فو تحبتي بنيتك انا ان فاقول اني لك
وحبك اخطات وبعثا يكون يعني ان الملك ما يخضع لشرائع الناصر
بل لشرعية الله لاجل ذلك قال لك وحبك اخطات بتجاوزي شريعتك
ويكون يعني ان الناصر لم يلقاهم ومراياهم ما يالون باي اخطات
وصرت مستوجبا للعذاب ولا يقولون اني اخطات تردد اني لكن
انت البري من المياة الذي ما تشاء ولا تريد هلاك مخلوقك وقد عني
فاذا لك وحبك اخطات وما قول النبي لي كما تصدق في اقوالك
وتقلبت في مجامعك ليرفعناه ان الانسان خطية تجعل الله صادقا
وعالما وان لا يخط ليرك ذلك لانه لو ان المخطي يكون شئت تصديق
الله لكان المخطي صانع احسان ومستوجب الجوائز واعواض وكان
عذابه ينسب الى الله العادل ظلم ولكن هذا الوهم هو كثير للجهل وشديد
الكفر

الكفر. واما معي القول يكون انه لو اقميت احسانك لي لما اجترمت انا من
خفلي. لظهرت انت صادقا واقانا منكرا ولو صارت مجامعك اكون
بالاصح وانت عالما لانك ما قصرت اهتمامك لي عني وبعده اخطات
يا من يكون بحيث ان الله سبق وقال ان دهر الانسان هو مايل الى النوح
والتيق ولا واحد من الناصر يراهم من الخطية فاذا المخطي يتحقق الفعل
والله وعلى هذا المعنى يكون ما قد جرت به وجهنا الا ان المخطي المجتنب
في الفصل الاول من رسالته الاولى هكذا ان قلنا اننا اخطانا فعلة
كاذبا وكلامه ليس فينا. وايضا نتوب ان الذاي يصدق ويغلب
اذ اعني عن المذنب التائب فداود لما اخطا قد عذبه الله وانتهره
نبوت عن خطية وبطلت المغفرة ويعني عنه ويظهر صدقه
وبوة غلبته. وايضا يكون يعني انك قد قلت يا الله اني لست اشاء
موت الخاطي وهلاكه بل اريد ان يتوب لاغفر له فانا اذا تابت لكي
مغفر لي عني انك تصدق فما قلت وفي يوم الدينونة تغلب المذنبين
الذين قطعوا ارجام من غفرانك وتكلموا اذا اقميت امامهم مغفورا الي
لنوبي من ابد لا لانهم ياتون بالخفايا ولا ياتون في التفسير
ان الطبيعة البشرية قد فطرت بالخطية منذ زمان اجادنا لتسبب
معصيتهم واستولت عليهم وشكلت جارية في الطبيعة وصارت
الطبيعة شرعية الزلق فيها لكي تحتاج الى مناعة الغمر والكذب
الشاق وايضا يكون هذا ان الله عني ان الله عز وجل لا يكره قصده
ان يصير تكثيرا بالروح والفساد لكن لتسبب معصية ادم قد
دخل في جنسنا الزناج فاذا اكل الوادين من ديرة ادم يكون الجبل هم

بالانام واقعين تحت غرمه وجبررة اجدادنا وما الزحوي هي اول من ابتدأ
بالنوحمة فقالوا ايضا انه وحمينا بالخطايا لانه بانسان واحد قد خلص
الخطية الى العالم كما جرز الربوك في الفصل الحامس من رسالته الى اهل
رومية ٥: واما في الاكثبات التي تولى ان الشهوة هي والله الخطية
ومن كليهما يتبع الموت كما جرز يعقوب الربوك في الفصل الاول من رسالته
قائلا ان الشهوة اذا جبلت تحت خطية والخطية اذا اكلت تلد الموت.
فاذا على هذا القول انما لما غطي بحبل الخطايا ومن حيث ان الشهوة
هي خطية والحبل يكون بالشهوة فاذا احببنا يكون بالخطية لا ارك
ولا يبيت الحق واوضحنا لغوامر حيكوك ونسول
التفسير ايماننا فقد اخطات والشرق امكن صنعت وامانت لم
تعتب خطايي بل صنعت معي بما يحق لك من الصلاح والخيرية
لانك ليس فقط صنعت عني غافرا بل ايضا منحيتي نعمة السنوة.
لا عرف بها واضحا ما قد اخفيته عن غيري من الاشياء المتنافر فيها.
واما كبريتس فيقول الحق هو الشجرة البارة الناجية من الزنا
وايضا هو ربنا يسوع المسيح الذي ينج طهارة ليس مثل طهارة الشريعة
العتيقة التي الغسل كانت تنصف للجد فقط بل طهارة حقيقته
تطهرنا من الخطية المنجسة الفخر والجسد تنجي بالزوايا
فاظم وتغسلني فايتمنر افضل من استمع في التفسير الله جاز في
الاصحاح الثاني عشر من سفر الخروج ان الله قد امر بني اسرائيل بان
ينجسوا عتبة ابوابهم بدم الحمل بزوايا ليعتوبه الميبد من الدخول
وكان دم الحمل ثم الدم ربنا يسوع المسيح حمل الاله الذي ذبح لتطهير خطايانا.

واما

سورة

ونما زوايا اما انها عشب جارة ورا حصة الادناس الظاهر والباطنة
تكون ثمنا للمعمودية المقدسة المطهرة اذ ناس الخطايا بخرارة الروح
القدس وتغسلنا وتبيضنا افضل من السج لان الذين يحفظون المعمودية
من غير دنس يشرفون كالشمس في ملكوت الله فهذا الامر هو الذي
قد اتفق للبي من الغوامر والمستورات تنموني سرور امة
تجوز عظمي الدنية في التفسير انة للمعمودية تلحق بشار القيامة
ورجاء الخيرات الالهية التي هي المتع بحال رتبا وهذا يشد ويصح
بعضا اعني بها قوا الفخر المسترخية من الخطية التي تشد انت رخا
لنوبة في وجهك عن خطايي واج كل ما في النفس
عني انا اذا عملنا اعمالا صالحة يلف الله نظره اليها ويصرفه عن
خطايانا فالبي يطلب مجوا كل الما لانه لو بقيت منها واجدة
فمنع الدخول الى ملكوت الله كما انه اذا كان دنس يتيروا في اللبان تمنع
من الدخول الى بيت العرس ويصدق هذا القول ما قد جره بولس
الرسول في الفصل السادس من رسالته الاولى الى اهل قرنتوس قايلا
لا تضلوا قاذة لا الزنا ولا عبدة الاصنام ولا الشقاق ولا الشرخون
ولا مضاجعون الذكورة ولا اللصوص ولا الجشديون ولا النكروون
ولا الشامون ولا المتعطرون فمولا كلهم ما يرون ملكوت الله
العموية قلبا ست اخلق في الله روحا متقيما جاز في احشاي
التفسير ان القلب هو من اصل خلقته نقي لان الله خلقه وكل ما خلقه
الله فهو جيد نقي وما يحتاج الى عبادته لكن قوله قلبا في هذا الحبل
عن الفكر لما جرت في الزيفان فانه يطلب تطهيره من الهواجر النجسة

وانما وحكاً يقول عن الضمير كما جاز ان روح الانسان يعرف ما في الانسان
وهو الضمير ومن هنا يقول عن الله النفس لانه في الاحتياج الشاخص
والثلاثين من فتوة خرقا النبي يقول الله تعالى واعظمهم قلباً جديداً وروحاً
جديداً لا ينظر حتى من قدام وجهك وروحك القدوس لا يتزعجه شيء
التفسير ان العبد يجتنب صرف وجه سيده عنه خشاة عظيمة
وكذلك الابن اذا وفي ابوه نظره عنه وايضاً الجندي اذا اقصاه الملك
من طليعته واما الله اذا طرح الانسان من نظره يكون ذلك هلاكاً
له والبادء لا زال الله هو سيدنا وابونا وملكنا وخالقنا وكل ما وافق وجودنا
وخلاصنا وجيشنا كوننا فهو تعالى علته وسببه وصرف وجهه عن
الانسان ينزع منه الروح القدوس اعني المنح التي اعطاها له لان في
وجهه وصورة داجية وقد قال ربنا له الجوز الذي كان في عهد
نوح لا تلبث فيه روح ولا لحم وروح قدس هو موهبة الله كما نفتح
في رسله القديسين وقال لهم خذوا روح القدوس وبه اعطاهم موهبة
الحل والربط لخطايا البشر اعني نعمة خلاصك وروح ربنا
اعضد في التفسير ان الانسان اذا سقط في خطية فانه يفقد نعمة
قلبه وشي كيتاً وحزناً من شدة غمضه ولكن لا يخلص من الخطية
بالنوبة تزد عليه نعمة الخلاص لاجل هذا ان كلمة امحى محو بالغة
اليونانية اعاد على نعمة خلاصك وايضا ان خلاص الانام هو ربنا وخلصنا
يتوكل المنح فاذا قال النبي من الله الاب ان يمج العالم بحول ابنه فيه مجد
ولت روح ربنا في الروح القدوس الذي يتوكل ويترن على كافة الخليقة
وايضا كل موهبة من مواهب الله التي تثبت وتقر اهلها في عمل الصالح

وقد

والتسليم في التوبة كانت مقولة من قبل الماتوريين سابل الذين لما اقصوا من
المعكل والمعد الكاين اورشليم فصاروا كطرد من وجه الله لعدم
مواجهتهم منكم فاذا انطلقوا الرجوع الي وطنهم واعادة فرجهم لا ارك ولا تم
تكون على نحو معصية فاعلم لامة سرقات والشرية نيك برحمتك
التفسير ان كل من يتوب عن الخطية ويرجع الي ما هو افضل فانه يصير
ربما يقدر به المذنبون ورحمتك الي الله ويتمنوا لرحمة منه حتى
يكون له النعمة الى خلاصه اعني ان بعد ان كان في التفسير
وذلك انما يتوكل لجيل الرب الذي يتخرج مستلداً الى الله وطالباً لبحاه
من سفكه دم اوريا اوانه يطلب ابطال دبايح الهام التي كانت مفروضة
سريعة موثقي ولان نيار الخطايا يحصل من حركة الدم فيطلب النبي
تبررها وانما ان الخطية تعقل الانسان وتكم النية يطلب اطلاقها
لبحر رحمة الله باسهاج بارت اعني ان لا يجزي تبيحك لانك
من الدية لقد كنت لا اعني لك ما تنزع عرجات التفسير
اعني اعطيني يا رب ان اعترف لك بذلة ومن غير خجل تتجك وبالك
قلت لا قبل من بيتك عجلاً ولا من رعييتك جلاً وقد علمت بانك
ما تنزع دبايح ولا عرجات في الدية من روح منحق است التفسير
والمقوس ما يرد له الله التفسير ان تربة موثقي لم تضر دية
او وفود الفلسفة ولا القسلة بل قصاصاً وبعثة فاذا ايضا التفسير
دبايح على ما وقع صادر منه من الخطاة ولا جزر زك من جهة ذلك في
سفر الملوك وذلك لعلمه بان الدبايح ما تقدر ان تبرره من الخطية
لاجل هذا جاول ان يستغفر الله غشوع القلب والتجاول روح والتسبح بواضع

في خدمة شاول فاطعمه والذين معه من خبزات التقدمة التي ماء
يحل اكلها الا للكنهه فقط واعطاه ايضا سيف جلياد الذي كان فيما
مضي اوقفه داود لله شكر اعلى نصرته له وفي ذلك الجعر وجد هناك
دويك الشرايبي راعي يقال شاول فوشي الى الملك ساعيا بجميع ما جري
فاخذ عصا وامر دويك فقتل ثاين كاهنا الذين كانوا موجودين في
ثوبان واهلك كافة اهل البلد مع مواشيهم وبهايمهم دحا وهدم
مدينتهم فلما بلغ داود هذا الاسف فانشده المزمور وايضا هو
نبوة على ربصاي اللعين الذي كان اولا عبراني ثم بعدة وقعد الاصاب
وصار من خاصة شياشيريم ملك الاوريين وحاله على اورشليم فارتله
ان تجارت اليهود ومدينتهم لعله لسانهم واوضاعهم ولجداقتهم
باجوال القتال في زمان خرفيا الملك نجحا وحاصر اورشليم وتكلم تجاديف
على الله وعلى ملة اليهود وكبر كلامه فارسل الله ملكا وقتل بالليل منهم مائة
وجمته ومائز الفاء وهم البقية وذلك لتب بكا واعانة جرفيا
الملك وجماعته لئلا تستعجب شراييا القوي لانهم كانوا قويا بالامكان
دويك بما انه يحصل من خواص شاول وايضا ربصاي لانه كان من
اصحاب شياشيريم حتى اتين على قود العساكر وكانا كلاهما مكرين
ومفتخرين بالشروع وقتل يشوبون ان النبي يقوله هذا يشير الى يودان
الذائع الذي صار قويا بالانه لانه اغتال مقلبه وشبهه الذي احسن اليه
واليوم كله ينصونك بك بالظلم صنعت العشر مشر الخوي السنونه
التفسير ان قوله اليوم كله اعني مدة حيوة دكان القوي بالامكان ما يحل
ولا يندم من عمله ونطقه بالظلم وايضا يدل على يوم وشاية دويك
الذي

الذي يغش ثوبان حصد الكهنه واهل مدينة ثوبان وقطعهم كالخوي
الحالقة للشعر بشروروها وبوم حصار اورشليم الذي فيه كان
لكم اليهود بالكفر ربصاي قايلا ما يقدر الحكم يتلهم من يد لا يراهم
لا تكون اخصب من بلادكم وصار ثوبان مثل الخوي السنونه متكلا
بالشرايبي لانه كان يخدمهم بلغتهم ويتكلم قلوبهم اليه رايما ان التهم
كما الخوي السنونه يزيل الشعر بحال هذا القول الاكثري ليقول يودان
لانه قال الرب وشاة الكهنه ما انقطوني وانا اسلم اليكم ولما اثبتوا الهة مفرقة
سلب من الفضة فصار اليوم كله يطالب فرصة ليتم يسوع اليوم
الى الليل وفعل ما نطق به النهار كله واراد بحمل الخوي السنونه
باجناسه بان يزيل ربصاي غيب حيت الشرافل من الخير
وتم فصل من التكلم بالعدالة التفسير ان يودان قد اختار الشرايبي
بني به الشيطان افضل من الخير الذي هو المسيح واحب الظلم
او الوشاية على المسيح افضل من التكلم بشاراة الاجيل وفضل بان
يكون مع قايي الاله من ان يكون في زمرة الرسل القديسين اجبت
عنهم مغرقي ولما ان غايرت التفسير ان كلام مغرقي يقال
النيمة لانها تعرق الموم في تيار الهلاك كما جري لكهنه ثوبان
ويضا المتكلم بها والمخاطب اليه هما في غير احيمر مثل دويك وثوبان
وامثالهما وهذا يبينه النبي بقوله الا اني ازللك يهدمك الله الي
لا نقصا يقتلك وينقلك من مكانك ولا صلح من ارض
الاجيا التفسير ان كل شيء يكون بناوه بغش ولذبت يهدمه الله
وكل غري لا يغرشه الاب الخوي يقتلع كما صار في دويك الذي

كان تابعا اذومي ودين ثم دخل في دين اليهود ولكن لما وشي بداؤا فاقبلعه
الله ونقله من مكانه اي من جماعة المؤمنين وكذلك بوضر الدافع قد
نقله من مكان الرثلة ومن ارض الاحياء اعني من بين الصديقين ومن
حيوة هذا العرايض لانه مضى واحتق ومثل ذلك الذي صلبوا المسيح
قد هدم مدينتهم وبيوتهم وبياتهم وبادم هادما الى الانقضاء
اي في هذه الدنيا وفي الآخرة وستهم من مشكنهم اي من اورشليم الارض
والسموية واقصاهم مبعودين من ميراث الصديقين يحترقون
وتخافون ويخجكون عليه ويقولون هذا هو لا تسكن النار
لمجعل الله معيا له بل النكل على كثرة غناه وتقوي بسات
التقير ان الصديقين اذ اراوا الاقوياء والاعنياء بالمال او بالجد العالي
انه قد خاب املمهم وسقطوا مجاوزين عن افتخارهم واستكبارهم
فالهم يستجوب بالاكثري ويخجكون وهذا ما قد قاله صاحب الامثال
اذا راى الفهم ناديت الجاهل بصير البع فطنة وانا مثل الزيتون
متمره في بيت الله توكلت على رحمة الله اي لا بد لي من الله
التقير ان الزيتون البرية ولينها تنمر لكن دنتها ما يصلح للتزوير في
الشرج قطعوا لامتزها بل الذوق اي ذلك هم الوتيتون ولينهم
كانوا موزنا بالعلوم والفضائل لكنهم ما يصلحون للتزوير الروحي
لان علومهم وفضائلهم كانت عمالية كلها تبسج الابصار وتطرب
الاسماع فقط ولم تنفذ خلاصا للنفوس لذلك رسلنا تعالى لوفور رحمة
قد نقل منهم جماعة وطعمهم بزيتونة جيدة كما قال السليخ في رسالته
الى اهل رومية اي انه قد اخرجهم بتعليمه من ظليانه وادخلهم في

الايان

الايان المستقيم وجعلهم مثل الزيتون الحية التي تسومتها تسج الوجوه
ونزل مواراة الفتن وتسكر امواج الاتقالات وتبيد الظلم المتراكه
الحاصله على النفوس من عدم معرفة الله بواسطه تاليف العقليين
الذين امنوا منهم وقد رقص وكذلك قد نقل انا من بين النهرين وحولهم
مركز اياهم وايضا ان را عوت جنة داود كانت موايته فنقلها الله
من زيتونة برية وطعمها في زيتونة جيدة اعني في عبادته مغروسة
في بنة وكثرة التمر ودايمه الورق وهذا معنى هوقوت النبي
وامثل زيتونة ممترة في بيت الله لان داود لما قال هذا ما كان خاصلا
في اورشليم ولا في الهيكل الذي كان يسمونه اليهود بيت الله لان
الهيكل بعد منه قد نفي بل كان في ذلك الوقت هاربا من شاول
ومرردا في الغربة فاذا يكون قوله بيت الله نبوة دالة على شجرة
الاشجيبين التي كل من اغترف فيها يتمم في الاستقام الحاصله
من الاتقالات والخطايا ويفتدي بصوم معرفة الله ويتمر
صدقات ويرجو رحمة الله الى الابد الذين الذي رحمة هي رسلنا
المسيح كما قال الجليل في القديسين تايون ان به كانت الرحمة لنا
توف ذلك الى الدهر على افعارك وانتظرتمك فانه صالح قد ام
برك في التقير انه يقول اننا المصنع ذاتي زيتونة ممترة مغروسة
في بيتك يا الهي بل رحمتك ومعونتك فاذا اعلى فعلك هذا معي وعلى
شاي رحمتنا انك الى اشكرن وادوم جامدا لا تنك فانه صالح
وصانع كل صلاح وهذا الفعل الميعرفه الكفار بل تعرفه ابرارك
وهذا القول قد لا ف بداؤ النبي ونحزفيا الملك وبالشعب النبي

نبي

الى باطل وبكل مومن فاينما اجتناب الله والاجر يلقى بطر الرثوك الذي كان
 رثوته متمرة انما اعمرو سنة في حياة المسيح مع حمله للاميد قايما
 وثابتا بالايمان فاحسبته روح شوم المحن ولكنه ما ينش بالكلية بل انه
 روي اصله ما دمع التوبة ونعم اعصانه وطري طوعه وهو يقول
 الى الرب اني اذ مرنا اكر الاجتنانك لاننا قد جئنا بك وانت برحمتك
 قد خيرتني بدير اشرارك وقررتني مشيتا من بعد ما ترعرعت وبصيتي
 راعيا لحرافك بعد ضلالي فلجل هذا انظر صار اعلى كل ما يكون
 شافا علي من اجل انك الذي يعرف صلاحه المومنون
 المزمون الثاني في المنون لدا في التمام من اجل محال المنهم
 التقدير ان كلمة محال اما تادوتون فترجمها مصافة وامت
 شيا حوت رسة واما اكيلا بالمصاف ونحو ذلك فمفودا على ارمع
 زمان كون المنون وتو ندمي وال على اننا يحتاج الى فطنة لفهم
 ما هو المصاف فمقول هؤلاء المذكورين ومن اقوال المزمون نفهم انه توه
 في ما كان مز مع كونه من تسلط شيا شيريم ويريت عسا كره ريبا الى
 على العبرانيين في عصر حرقنا وما قد جرى عليهم من الهلاك والقهر
 الذي يقده ضربت العبرانيون مصافا لساكر الله على نصرته لهم وهلاك
 اعدائهم قال الجاهل في قلبه ليس له التقدير انه يدعي جاهل
 وكل من يروم ان ينقص البراهين الشهيرة لان وجود الله خالق البرايا
 ومقتني اهتمام بتدبيرها هو امر واضح وما يقدر على نقضه احد
 من اصحاب الفطنة ولكن الذي يجاسر على هذا القول انه ليس له
 فهو عديم الفطنة وجاهل وهذه الصفة كانت صفة شيا شيريم

قوله

وريباكي

وريباكي لانهما اما باللفظ قالوا هكذا ان الله البلاد ما قدرت ان
 بجي يادها ولا عبادها من قد نشا فكيف الحكم بجي لكم ولديكم متا
 واقام بظلمتها وفكرها قال انه ليس له فالبني بالهام الروح للقدس تنق
 وعلم ما في ضميرها وايضا نقول ان الذين يذكرون لاهوت المسيح هم
 جهال لان مرهمهم كي ينقضوا عظامه الطاهرة التي ثبت لاهوته
 والذين يقولون نعم ان الله موجود خالق البرايا لكنه ما يعني بها والذين
 يذكرون على قدر بشرية فهو لا جميعهم جهال فسدروا في دوا
 من سمعوا خيرا تنقيران فسادا يكون السقوط والارباح
 عن الوجود فكل من لم يوزن بوجود الله الداي الوجود والوجود بالحقيقة
 دكان قد زال عن الوجود وفسد والذي يحو امر عقله وجود الله ونظرة
 على كافة الاشياء يتصور في هادية الالفعال النجوة ويصيرانية رولة
 لا يصلح الي خير ما يري يكون قوله يقين ان الذي يقع في اعمال سيئة
 ران الذي يقول في قلبه ليس له وخرج من الايمان الحقيقي وسقط في
 الكسر لانه بشايعة فسد ما قد زرعه الله في قلوب البشر من الاعتقاد
 القويم والراي السليم لان الايمان ما يصير حاصلا الا بالاعمال كما كان
 كرسليون وغيره لطهارة شيريم وحسن اعمالهم قد استاروا بوز الايمان
 المستعمر وهكذا من كان بضد ذلك فانه فسد وردك من السماء
 سلع على بني البشر ليضربن كان من فهدا ويثبت الله التقدير الاطلاع
 والنظر على بني البشر قد قبل ههنا استعارة من الشرايات لان الله غير
 يحتاج الى الاطلاع ونظري ما انه يعرف الاشياء قبل كونها من غير
 استخبار وتفحص ولكن معني القول انه كما الانسان المهم بامر ما
 قول

يَطْلَعُ بِتَحْصِينٍ لِيَرَى مَطْلُوبَهُ كَذَلِكَ اللَّهُ أَطْلَعَ لِيَجِدَ مَطْلُوبَهُ الَّذِي هُوَ قَوْلُ الْخَيْرِ
فِي النَّاسِ وَيُضَاهِي كُنْ مَعْنَى أَنْ اللَّهَ يَنْظُرُ وَيُعَيِّنُ لِيَرَى النَّمُوتِ فَقَطَّ بَلْ
وَبِالْأَرْضِيَّاتِ وَيُضَاهِي أَنْ الْأَطْلَاعَ يَصِيرُ بِأَعْقَافٍ وَاتِّخَافٍ فَادَّيْلُ
الْقَوْلِ عَلَى أَعْقَافِ إِبْرَاهِيمَ وَنَزُولِهِ إِلَى الْعَالَمِ بِالْحَسَدِ لِلدِّينِ الْحَقِّ وَكَانَ حِينَ
نَزُولِهِ وَمَعَ الْيُونَانِيِّينَ قَاطِنِينَ فِي عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ وَمَعَ الْعَبْرَانِيِّينَ
فِي مَخَالِفَةِ الشَّرِيعَةِ وَكُلَاهَا قَدْ كَانَا عَدِيٍّ الْعَهْمِ وَغَيْرَ طَالِبِ اللَّهِ بِالْحَقِّ
وَكَمَا كَانَ الْمَطْلَعُ مَا نَزَلَ كَيْسًا فَوْقَ وَنَاطَرَ إِلَى مَا حَتَّ كَذَلِكَ إِبْرَاهِيمَ مَا بَرَّحَ
كَأَيَّامَ اللَّاتِ فِي عُلُوِّ لَاهُوتِهِ وَنَاطَرَ إِلَى مَا حَتَّ بِالْحَسَدِ مُسْتَفْقِدًا فَلَمْ
يَجِدْ مَنْ يَطْلُبُهُ كَالَّذِي لِأَجْلِ هَذَا النَّبِيِّ اتَّبَعَ قَوْلَهُ كَثِيرٌ وَذَلِكَ خَوَافُ حَيْثُ
وَلَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَنْ يَتَّبِعُهُ لَمْ يَأْتِ حَتَّى لَا وَاحِدٌ الْقَسْبُ أَنْ كَلِمَةً رَاغُوا
الَّتِي هِيَ مَا لَوْلَا تَعَلَّى الْإِنْسَانُ خَلَقَ مِنَ اللَّهِ فِي طَرَفٍ مُسْتَقِيمٍ لَكِنَّهُ
بَارَادَتُهُ يَعْدِلُ جَائِدًا عَنْ الْأَسْتِقَامَةِ وَيَعْطَلُ لِأَنَّهُ قَدْ عَطَلُ السِّيَادَةَ
الْمُؤَوَّجَةَ لَهُ مِنَ اللَّهِ وَخَصَّ عَابِدًا لِلْأَنْفَعَالِاتِ الدِّمِيَّةِ وَيَعْطَلُ الْبَصَرَ
جِدَافَةً بِصِيرَتِهِ لِأَنَّهُ يَفْضُلُ الشَّرْعَ عَلَى الْخَيْرِ وَهُوَ لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ صَالِحًا
جَيِّدًا وَلَا وَاحِدًا يَجْزِيهِ الْيُونَانِيِّينَ وَلَيْسَتْهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ صَالِحًا
لَكِنَّهُمْ كَانُوا يَفْسُدُونَ بِسَبَبِ عِبَادَتِهِمْ وَلَئِنْ فَعَلْتُمْ الصَّلَاحَ كَانُوا بِالرَّيَا
وَالْمُظَاهَرَةِ مِنَ الْيَهُودِ وَلَوْ كَانُوا يَفْعَلُونَ أَوْ أَمْرَ شَرِيعَةٍ مُوَحَّدَةٍ وَلَكِنْ تِلْكَ
الشَّرِيعَةُ كَانَتْ ظِلَّ الْخَيْرَاتِ فَادَّ فَعَلْتُمْ لَهَا كَانَتْ ظِلَّ الصَّلَاحِ وَلَيْسَ لِأَيِّ
بِالْحَقِيقَةِ وَأَيْضًا فَتَسُدُّ صَالِحَتَهُمْ بِقِلَّةِ إِيْمَانِهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمَوْعُودِ كُلِّ
الَّذِينَ يَقُولُونَ الْإِيمَانُ الَّذِي بُلُوتُ سَبْعِي كَأَنَّ الْخَيْرَ الْقَسْبُ أَنْ الْفَرِيقَيْنِ
فَكَانُوا يَطْعَمُونَ بِجَدَائِفِهِمْ شَعْبَ الْيَهُودِ وَيَفْسُدُونَ كَمَا يَطْعَمُ الْإِنْسَانُ
بِإِسْنَانِهِ

بِإِسْنَانِهِ مَا ضَعُفَ الْحَبْرُ فَاذْ يَقُولُ النَّبِيُّ السِّرُّ مَزْمَعُ الْفُتُورِ أَحْبَبُ أَشْوَى
فَعَلْتُمْ لَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءَ كَمَا عَمَّ الْيَهُودِيَّاتِ بِخَاصَّتِهِمْ لِأَنَّ الْحَقِيقَةَ
عَدُوَّ مَا جَاءَتْ عَلَيْهِمُ الْإِبَادَةُ فَتَمَّ أَنْ كَافَّةَ الَّذِينَ يَهْلِكُونَ شَعْبَ اللَّهِ
وَكُونَهُ كَأَكْلِ الْخَبْزِ يَتَوَفَّوْنَ بِسَبَابَتِهِمْ حِينَ قِصَاصِهِمْ فِي هَذَا الْعَالَمِ
وَبِالْجَرِيِّ فِي عَذَابِ الدَّهْرِ الْعَنِيشِ يَتَوَفَّوْنَ كَمَا جَزَعُوا خَوْفًا
بِشَيْءٍ خَوْفٍ أَنْ يَمُوتَ دَعَا الْغَمَّ الَّذِينَ خُتِرُوا وَبِشَيْءٍ خَوْفٍ
بِشَيْءٍ تَقْتَرِبُ إِلَى الْيَهُودِيِّينَ لِيَسْأَلُوا بِالْمَاشَرِائِلِ وَكَانُوا يَسْتَفْتُونَ
بِأَعْرَابِيٍّ وَمَا يَخَافُونَ مِنْهُمْ كَيْفًا لَكِنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمُ الْهَلَاكَ مِنْ مَلِكِ اللَّهِ
حَالًا وَخَوْفًا مَا كَانُوا يَوْمَلُونَهُ بِحَيْثُ تَشْتَتِ عَسَاكِرُهُمْ وَقَوَاهِمُ وَمِثْلُ
دُرُكِهِمْ وَنَسَا الْيَهُودُ مَعَ الْفَرِيقَيْنِ مَا دَعَا إِلَى اللَّهِ وَلَا أَمْنًا بِالْهَوْتِ الْمُنِجِ
بِأَيْمَانِهِمْ خَافُوا أَنْ يَقْتُلُوهُ بَأْسُ عَلَيْهِمُ الْيَهُودِيَّاتِ وَيَفْسُدُونَ بِأَعْدَائِهِمْ
بِأَدَمٍ فَعَدَا الْخَوْفُ قَدَاهُمُ مَحْزُوكًا عَلَى صَلَبِ الْمُنِجِ وَذَهَابَ عَلَيْهِمْ مَا
كَانُوا خَافِينَ مِنْهُ وَقَدْ تَشْتَتِ عَظَامَتُهُمْ أَيْ مَلِكُهُمْ وَمَا خَرَجَتْ وَأَيْضًا
سَائِرُ الْكُفَّارِ الَّذِينَ يَطْلُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَجَمِيعُ الظَّالِمِينَ يَتَوَفَّوْنَ الْفُتُورَ
بِالدَّهْرِ الْعَنِيشِ حَيْثُ كَانَ مَلِكُهُمْ يَكُنْ لَا يَخَافُوا لَوْ أَصْلَحُوا فَعَلْتُمْ فَضَاكَ
أَدَّاسْتَبَدَّ قَوَاهِمُهُمْ مِنْ يَقِطِيٍّ مِنْ تَقْوَاتِ الْخَاصِّ لَأَنْزِلِينَ دَاهَا
رَبِّ نَبِيِّ شَعْبِهِ يَفْعَلُ الْقَوَاتِ وَيَفْرَحُ إِسْرَائِيلُ الْقَسْبُ أَنْ
أَنْزِلَ يُقَالُ كُلُّ مَنْ كَانَ نَاطَرَ إِلَى اللَّهِ بِالْعَقْلِ وَيَقْبُوتُ مِنْ يَقِطٍ
أَيُّ كُلِّ مَنْ يَضْرَعُ الْعَدُوَّ فَالْخَاصُّ حَصَلَ لِلَّذِينَ رَأَى الْإِلَهَ بِأَبْصَارِ عَقْلِيَّةٍ
وَأَمْنًا بِالْهَوْتِ الْمُنِجِ فِي صَهْبُونٍ حَيْثُ نَفَخَ فِي لَامِيَّةٍ وَأَعْطَاهُمْ
الرُّوحَ الْقُدُسَ وَبَسَّطَهُمْ قُوَّةَ لِكَيْ يَفْعَلُوا بِصُرْعَتِهِمْ وَيَحْطُونَ عَدُوَّ النَّفُوتِ

اي الجبال ويضرب شعبه المنبهي من الشيطان والمتعب للعبادة الاضام
وصار ذلك فرجاً وقبلاً لاشاعاً للجميع .

من موارثا وث ختوت اي التمام .
في السبع فخر ان ولد اذ جاءه الرقيقون وقاوت وسير ودخبت دنا
التفسير ان اوله قد كان هارياً من شاول فذهبت الى برية ريف فاما اهل
تلك البرية اظهروا له واداً واما شاول فغروا بان داود مخفي عندهم وعزوه
علي ان يحذو ويبيض عليه فركب للذهوب لكنه التقي من مقاومة
بعض محاربي له واراد ان يمانعهم فلما بلغ داود هذا الامر استشهد هذا المروء
شكر الله .
في ثوب على نبوة في المزج كونه عند تمام الزمان وبحسب حاج
النفوس .
القطير الجلال والكلية القدوة اما للمؤمنين يكون نصرة ومعونة واما للمضادين
كثرة وابادة .
الشيخ الاله قد صنعوا العظام وشغوا المرضى وشده والمخلعين وطرروا
الابالسة وما اير الى الان انهم رشا اذا دعى بايمان يفعل خلاصاً وداود ايضا
باثمه الله يطلب الخلاص ويقدريته يريد الحكم بينه وبين اعداياه والاستقام
منهم ولم يغفر بعد له فخر ايضا ان الالفان عن خطايانا ونجاسنا
من الشدايد في هذه الدنيا وفي الآخرة ولكن بشرنا اعمالنا بل باثمه رشا التي
عليها ما اساندي متجيبين .
تنت انه لن يكون صلاح اخر اقوي من الصلوة قطعاً ولكن اذا كانت
بنية صلحة فيتمتعها الله واذا قهرها المصلحة باعمال صلحة جتنة .
فانه يتجيبها وينصت اليها .
نفتي

من موارثا وث ختوت اي التمام .
في السبع فخر ان ولد اذ جاءه الرقيقون وقاوت وسير ودخبت دنا
التفسير ان اوله قد كان هارياً من شاول فذهبت الى برية ريف فاما اهل
تلك البرية اظهروا له واداً واما شاول فغروا بان داود مخفي عندهم وعزوه
علي ان يحذو ويبيض عليه فركب للذهوب لكنه التقي من مقاومة
بعض محاربي له واراد ان يمانعهم فلما بلغ داود هذا الامر استشهد هذا المروء
شكر الله .
في ثوب على نبوة في المزج كونه عند تمام الزمان وبحسب حاج
النفوس .
القطير الجلال والكلية القدوة اما للمؤمنين يكون نصرة ومعونة واما للمضادين
كثرة وابادة .
الشيخ الاله قد صنعوا العظام وشغوا المرضى وشده والمخلعين وطرروا
الابالسة وما اير الى الان انهم رشا اذا دعى بايمان يفعل خلاصاً وداود ايضا
باثمه الله يطلب الخلاص ويقدريته يريد الحكم بينه وبين اعداياه والاستقام
منهم ولم يغفر بعد له فخر ايضا ان الالفان عن خطايانا ونجاسنا
من الشدايد في هذه الدنيا وفي الآخرة ولكن بشرنا اعمالنا بل باثمه رشا التي
عليها ما اساندي متجيبين .
تنت انه لن يكون صلاح اخر اقوي من الصلوة قطعاً ولكن اذا كانت
بنية صلحة فيتمتعها الله واذا قهرها المصلحة باعمال صلحة جتنة .
فانه يتجيبها وينصت اليها .
نفتي

من موارثا وث ختوت اي التمام .
في السبع فخر ان ولد اذ جاءه الرقيقون وقاوت وسير ودخبت دنا
التفسير ان اوله قد كان هارياً من شاول فذهبت الى برية ريف فاما اهل
تلك البرية اظهروا له واداً واما شاول فغروا بان داود مخفي عندهم وعزوه
علي ان يحذو ويبيض عليه فركب للذهوب لكنه التقي من مقاومة
بعض محاربي له واراد ان يمانعهم فلما بلغ داود هذا الامر استشهد هذا المروء
شكر الله .
في ثوب على نبوة في المزج كونه عند تمام الزمان وبحسب حاج
النفوس .
القطير الجلال والكلية القدوة اما للمؤمنين يكون نصرة ومعونة واما للمضادين
كثرة وابادة .
الشيخ الاله قد صنعوا العظام وشغوا المرضى وشده والمخلعين وطرروا
الابالسة وما اير الى الان انهم رشا اذا دعى بايمان يفعل خلاصاً وداود ايضا
باثمه الله يطلب الخلاص ويقدريته يريد الحكم بينه وبين اعداياه والاستقام
منهم ولم يغفر بعد له فخر ايضا ان الالفان عن خطايانا ونجاسنا
من الشدايد في هذه الدنيا وفي الآخرة ولكن بشرنا اعمالنا بل باثمه رشا التي
عليها ما اساندي متجيبين .
تنت انه لن يكون صلاح اخر اقوي من الصلوة قطعاً ولكن اذا كانت
بنية صلحة فيتمتعها الله واذا قهرها المصلحة باعمال صلحة جتنة .
فانه يتجيبها وينصت اليها .
نفتي

وخاليه من كل صلاح وهذا هو صوت صارخ في البرية صفر
النفس يدعو النبي جبانها وضعفها زلت رويته يقول عمر ولا طمة
الشديد لانها تجلب الموت بغتة واذا كان القول كمن قتل ربنا
نعم انه يحسب تمام ناسوته قد خشي الموت ويخشى بني يصر النفس
اللامن لانه قد عاتبهم موتها وقالا اهل كذا ما قدرتم ان تنصروا
معي ساعة واحدة تحرق بيت وبنك ختمهم لا قد
موتوا في مدينه هذا رويها يوحنا بن توما لا تريب
بشعور شقاويهم ومخبر من شعورهم نري وعش
الاتفاق الصلح في فعل الخير هو نافع جدا واما اتفاق الاشرار
في ما يغيظ الله فهو مضر ومكروه فافترقا فمدا نافع كما جري للذين
اتفقوا بان ينوا البرج بسايل وهذا الامر قد اعطاه الله فادان الفرق
التي هم كان النفع لهم كذلك الظلمه في تكال المدينه اذ تفرقت
وتجسوا فيما بينهم فتفرقت جدا شرهم وظلمهم للناس
ان حكمه الله هي لجه عظيمه وتعرف فيها الشر الناطقين بقل
تدابيره واجكامه وتفرق اراهم لا يفهم يتفوقوا بمعني واجد فيهم
بينهم الامه والمقاولة اي المماحكه والمماراه في المدينه وهي العالم الخاوي
الكليات وبعث مدينه اورشليم في زمان رشا كان له ومقاولة عليه
اعني ماما حكه وتفرق السهم وقلة اتفاق كلامهم لان قوما منهم
كان يقول ان هذا الرجل ليس من الله لانه ما يحفظ الثبت وقوما
يقول كيف يقدر رجل خاطئ ان يعمل مثل هذه الايات وكان بينهم
شقاق كما جري في اخيل يوحنا وحين محاكمته في محفل رشا اليهود
احضروا

احضروا عليه شعور اولئك شهادتهم متساوية وايضا لما كان يداك
في ديوان الوالي اقبلوا طين كان يقول اني لاحد في هذا الرجل علة الموت
واما اليهود يقولون ان لنا ناموس وعلى ما في ناموسنا هو مستوجب
الموت فهم مضادة الكلام واقامه وظلم في وسط المدينه
فما تسموه مغلولا الي الوالي وفعلوا به انواع العقوبات والصلب
لما قبضوا عليه وكانوا ينقلونه من موضع الى موضع من
مدار رشا اليهود حين حجه ايضا بطر تر شوله وهذه صارت
سب ومط اورشليم وفي شوارعها من جماعة اليهود وعوامهم
تورهم ايتمهم الذين منزلة اتوار يحوطون بهم وهذه
الانوار كانت حصينه مدة ما دامت حافظه وامر الشريفة ولكن
لما حلفتها صارت وهنه ونساقطة وايضا الامر الذي في اتوارها
من سبهم للنج خارجت اتوار رشا وعشها استكنار
اليهود ومحبتهم للفضه ومكر يوضر الدافع فلو كان القدر غير
تت رشا وان مبغضي عظم عن دله لا خفيت منه
تت رشا لا تت تغير نفسي مدري وعارف ايحي يداك في
سبعه ذلك مني الي ميت الله باتق لتفسير ان الاذيه
تي تحدث جاريه من المتري بصداقة فافنا ولم القلب اشد من
اذية الظاهره عداوته لذلك قال النبي اني احمل تغيير العبد
واستكار مبغضي لكن انت يا من احببتك نظير نفسي وكنت تري
تدبر او اهتماما باموري وتجاليني على المايدك بخلاوة المصاحبه
وكنت شريكي في المضي الي هيكل الله ومعبودنا واجد ومطلوبنا

منه باتفاق فاذنك اذا ما تحملت روحه هونته واضحه على يودائس
الدافع وتوحيخ له من ربا فيقول له ان الرب يسوع والكثبة بها الفهم عداي
وباغضني الحق اني حينما كنت اكلهم واوتهم على محبتهم للفضة كانوا
يعزوني ويعطون علي كلامهم وان كنت اجمعهم لان عدلا وفضلا كانت
ظاهرة ووافاء كنت اخفي من كيدهم انت يا يهود الذي كنت اؤك
مع جملة التلاميذ يظن نفسي وانك مذبذبة للعالم ويريتا مثل تبار
الربك وقلدك حكا على طرد الشياطين وشفاء الانسقام
وفعل الايات وكنت ضابطا كثر الابتاع وتاكل معي عداوة الصداقة
والمصاحبة خاصة في وقت ذهبنا الى صهيون التي هي بيت الله
باتفاق صحة جميع التلاميذ في ليلة العشاء السري فهذا القول
هو نبوة واضحه على يودائس وتوحيخ له من روح النبوة قبل زمان
مديون فينوافه الموت وتعلمه في شجرة الزيتون التي هي شجرة
الحيوة وصانعها واهبها شيوا فيهم الموت ولكن ليس الموت الطبيعي
الذي هو افتراق النفس من الجسد بل موت النفس الذي هو في انفسها
وبعدهما من الاله الذي هو الحيوة الابدية اعني بها المسيح الهنا
نكون اذ احضر الله نفوسهم في الحميم جاية اي باقيه على الدوام من
غير ان تفينها النار ولا يحل محقا بوجه الخرق فهذا هو معنى
قول النبي ليخمدوا الى الحميم جيا و يفتوب ان العلم يسوع المسيح
انما بن الله هو حيوة كما قاله الجسد وهذه هي الحيوة ان يعملوا بان ايها
الاله ويجرك وبالله الذي ارسله يسوع المسيح فالذين عرفوا انه ابن الله
لكم

لكم من حسدكم هو اعلى قسلة فتم تخدرون الى الحميم جيا اعني عالمين
لا يتم علما بان هذا هو الوارث وان صابحت الكرم الموتى علمكم لكم قالوا
من هو الوارث فعلم نفسله ويكون ميراثه لنا كذلك هم المذنبون معرفة
وتم تخدرون الى الحميم جيا انت استناق يهود الا تخدروني
جدا وجيا الى الحميم والشديد التي صابحت للذين صلبوا المسيح ورايتهم
يسلمهم لكم صارا في الحميم وفي شدة العقوبات وهم في الحيوة العالمية
ولكن الموت والدم في الخطية هو ابن الهلاك والحميم ولبته في هذا
لعمري وقل صابحت اليهود هذا الغضب والهلاك لان الشرقي
منهم اتي في انواع جرمهم الكاينة لهم في هذا العمر الحاضر لانه ليس
من الامتوب منهم صنعوا الشر بل وعلموا هم ايضا ورونا وهم
واحد هم جميعا قد استركوا في عمله على النجس وكان الشرقي ونظمهم مشاعا
لهم يصلي طالب امر الله ما وافقه الحلاص فهذا يصيح الى الله وهو
سبحته له واما الذي يخلاف ذلك فصراخه ليس الى الله بل يكون
من صراخ الصادوميين الذين قتل عنهم ان صراخ الصادوميين
وكثير ولكن صراخ هذا النبي وسائر الاولياء الى الله ودعاهم يكون
استجابات عنده وينت ربا يصيح الى ابنه متوشلا ليطهر تمام
ناخوته لانه بطبيعته البشرية كان يصلي وبطبيعته الالهية
كان يستجيب ويخرج المظلوم بالحق في الغد ونخف الموت
يدش وخبث يسمو موت التفسير وهذا القول ايضا هو نبوة
داله على شرايز قد صارت في الاوقات المذكورة لانه اما دفنه كان مشاعا

لما دفعناه يوسف مع نفود يثرب ولما دخل ايضا الى بيت صهيون والابواب
مغلقة وما غداه كان فوره الى نيلاطن وايضا قيامته من بين
الاموات وظهوره لمالات الطيب واما نصف النهار كان صلبه
عند ما زل الخلقه بانرها وليس قاصدا بذلك ابادتها بل تخديدها
وتقويها ونسبحي يقول النبي عز و اخر زمان هذا العالم حين الام
ربنا رب غداة عز قيامته وابتدا كرامة الاخييل وصحوة الايمان
نصف النهار عز ارتفاع نور الايمان وانتشاره في السكونية فاضة
فمنه الاوقات يحدث النبي ويخبر بها لانها شاملة كافة عظيم
مخلصا فيسمع صوته الرب الاله لانه قد شرها في
سبحي المقربين من كثرة شي كثيرة ما ومعنى النفس
ان النبي يطلب من الله نجاة من المقربين منه اعني من الذين يتظاهرو
انهم اقرباه بالجمعة كلمة لانهم في شي كثيرة كانوا معي وقد جردت
ترجمة سيما خور لانهم كثيرون كانوا معي فاذا يكون القول من قبل ربنا
طالبا من الاب والابن بالسلامة من الذين كانوا يقربونه بالجسد من
اليهود وسلاوة الشرايع الالهية ويقبول الكتب ويكون
ان الذين يودون في علي ورت وهم السجود الكذبة الذين كانوا حولة والخراس
الذين كانوا قبرة وغيرهم من الذين يرحونه بالاذنية فهو لا كانوا
كثيرين جدا في حبيبتهم في يد الرب في قس في يد
في يد الرب لانهم لم يخافوا الله بتقديدهم في حبيبتهم في يد
ان الخطايا البعض منها بتلك الصوم وصلوة وصداقة ويقبل الله
فدية لها ويقبوا عنهما والبعض منها ما بتلك فاليهود يصلحهم

للمسيح

للمسيح الاله قد فعلوا خطية لن تبدل لانهم لم يتوبوا ولم يندموا على ما فعلوا
ولم يلقوا من تك دمهم فدية لخطاياهم لانهم لم يخافوا الله ولم
يعلموا امامهم ولم يعقوباه فاذا ليس لهم بدل اخر لاجل ذلك بذلهم
وجسمهم المصلوب منهم الكبار الاله الذي قتل كل الدهور الذي قد يتطايك
للقائه ليحازهم على ما فعلوا به ويعرفهم مستشرين في البلاد برجزة
بخطايك يحازهم محزنة في ترجمة سيما خورن بتطايك
لن الذين اليه وخالفوا معاها وتاكيلا احرزوا رسله بتسلا في
فمن سوجب ترجمة المذكورين يكون المعنى ان الله المراد خلاص كافة
الناس من دينه الصالحة ليعطيهم منحا للمصالحه معه لكن
هو لا يقبلوا عطيته او قد تسوهم له وتسوهم من ح
وقربت قلوبهم لانت قوهم لثمن البيت وعي في غيب
ان قوله دنسوا عهده اي انهم احتسبوا العهد الاخييل دنسا
ومسلوه بل حالهوا لانهم صلوا المسيح المحرر ذكره في كتاب عهده الله
العتيق فاذا بفعلهم هذا ردوا المسيح ودنسوا العهد ولحق اسماء
تدسهم للعهد اذ الله رتب العهد العتيق لكي يعمل به عملا جسيما
في زمان محدد ثم بعد حلول الوقت سبطل حسياته ويعمل فيه عملا
روحيا ولكن اليهود بعد حلول الوقت قد لبسوا متمكين بحسيات
العهد ومقتسمين بالطل والرتم ولا يقبلوا الاصل والحق وقد دنسوا
العهد وكانوا يكرهون الله بالشفاه واما قلوبهم كان بعيدا عنه فستبهم الله
برجزة لكي تقترب اليه قلوبهم فيباعد لهم قبولهم الايمان اولئك
الذين كانت افواههم مملوءة وباعية مثل النبت الذين تعلقوا كانوا يقولون

له يا معلم ان الحق تعلم طريق الله واقوال كثيرة مثل هذه لكنهم بالحقيقة كانوا
مثل نصال بحريون ويجلبون موتاً الى العالمين. فليس ربهم وعسو
يؤمنون ولا ينجحون. فمدينا لا بد من اننا ننسب اليك ايها
الهومن نكل على الرب وهو يقول لك بقوت يقيم الوجود مشدداً وبعثاً
عقلي ورجي الذي يغدو للنفس وان ننج في بعض امارا يوقعك
في محن لكنه ما يدعك ان تدم فيها انما تتجاوز الى التي لما سبق
وقال في هذا المزمور ما قد جري من يود ان الدافع فالجاء الامريان
تخبر من جهة بطريرك الرسول يقول له اما انت يا بطريرك المتلف على
المجد الصادر منك من اضطرار الخوف وذهاب علي فعلك وانما الحق
هناك على الرب الرحيم وهو يطوك القبول والاعادة الى الربته الرسولية
وما يدعك مضطراً بالخوف والهم الى الابد وانت يا معلم تبارك
انت في رجال الدماء والعاشق ما ينصفون ايامهم ونايابة
عبيك وثقت في انتيراز رجال الدماء والعاشق هم الذين هموا
واجتهدوا على صلب المسيح ويود ان الذي ينبغي واشيا به فهو لا هم
الذين قالوا الى نياطين دم هذا علينا وعلى اولادنا صاروا رجال الدماء
وبعد مدة ليست بكثرة انحدروا الى حب الفساد والهلاك لما سبهم
شيف الروميين ولم يعيشوا تمام حيوتهم بل ما بغضوا الذي اربابان
يترهم من الفساد واما نوة فاجتهدوا الى الفساد ولما انهم لم يريدوا انصار
نورا الايمان فانصفوا ايامهم واما الومن نكل على الرب الاله فنجوا ويخلص بقوته
المرتعز الخائض والحقون الى انعام
من اجل الشعب المتباعدين عن القديسين تجريد او دعى بعبودية شكوة

من اجل ان جات في التفكير ان داود لما كان هارثا من شار لا ذهب الى حبات
مرتين في ارضه لما اراد ان لا يتكوه كعدو ويقتلوه فاطمأنته مجنون
وصار يطبل وينقر في ابواب المدينة ويربهاه وهذه الحيلة تركه فوهرت
منهم نايابا التجا اليهم وصحبته شمانية رجل فقبلوه باحضان القديسين
وتكوه مع اتباعه في مدينة تدعى صقلات. انت قومه شعبا
مساعداً عن القديسين هو دال على جماعة المتباعدين من اورشليم
وبخلاف المقدسة وانما بنوه عن النسيير الى بابل وعن المعاطب
واشدايد التي صارت على اليهود من مقدمي عساكر التيوخوت ومنابت
منابت واولاده المكاسب المطوي الذكر واذا ناضع داود واحتماله
الان يا من شارون وجماعة الماشورين من اهل بابل والمكاسب هما
كبروا من الكفار ومعارهم واجتباك تنحدر في نصبة على عامود
ليقوم ذكرها وانت تحت من تدعى ان هذا المزمور يحتوي
عن نبوة عن شعب المسيحيين الذين كانوا سابقا بعيدين عن
مصاب القديسين لكن في تمام الارضه واواخرها قد تكونوا من
ولد مجتهدا من درية داود في جات اعني في المعصرم التي هي الكينته
القابلة دمه الكلي الكرامة التي من اجلها قد جرد في الاصحاح الثالث
والستين من اشعيا فلما دناياك جرد وملايتك مثل الدايئين في
المعصرم فمجاوبه كان دنت المعصرم وحدي وما يسلوه فاذا اكل المتباعدين
من شركة القديسين قد صاروا قريبا كما جرد الرسول الاخي في الفصل
الثاني من رسالته الى اهل افنسر قائلا فالان المسيح يسوع اتم الذين
كثروا فيما مضى بعيديا قد صرهم المسيح قريبا وهذه المعافاة واجبت

تحريري في عامه يكون دائم الذكر: رحيمة الله وقد توطيني لانشاء
ليوم عه امين انقت في التفسير ان هذا القول كمن هو قيل الشعب الذي
اضناه واخرجه اتبوختن ولكنه لا يقبل توطيني ملك بل قال انسان مخترا
بذلك ان اتبوختن ولينه كان ما لكاقدرة وتروء وملكاً وشهوة لكنه لايل
فاني وخاضع للموت مثل تايوانا انان وبهذا القول يظهر النبي استكبار
داك وعتوة لانه لايفكر بانه انسان مايت بعتر حيث باهم لتبت
خطاياهم فينج الله ان يدونهم كبنا اعلمهم بتقل الاداء ومثل ملح فائده
مدائن من الناس فيسبهم انسان فاني ايضا مختبر ان انكا لهم على الله يحيم
من جبروته وقد لاق هذا القول بلاذ عند ما كان يوديه شاول
في كل يوم وايضا بسايبا بابل ويشعب الامم الذي كان مدة كثيرة
من الزمان مدائن من الشيطان محارب جنس البشر وحيي
كول خباياك الذين تتسبون كثير من القس وان النبي بهذا
القول قد اظهر ما حذره الرسول السليح ايضا في الفصل السادس من رسالته
الاهل افشن ان المصارعه ليست لنا بارادهم ولحم بل باراد الرياسات
باراد السلطات باراد ايضا بعل عالم ظلة هذا الدهر باراد روحانيات
الحديث في السمويات وهه الا باله الذين هيجون اناسا مثل
شاول واتبوختن واهل بابل ويهوهم على اذية البشر بين من الخيف
والمجور فالاله ايضا تدون جماعة الامم وتنقل عليهم بعبادة
الاصنام ويلذذا لانفعالات وما تر الحاربه ايانا ايضا التوطيني في
رفعة الارضيات ولكن كل من رقي الى علو الفضائل ولم يلق في
الوقوع بالارضيات يكون ارفع علوا منها وما تقدر بان تدوشه

من انية لبت لا خاف لاني عليك توكت في التفسير ان قوله من
علو النهار معناه انه من قديم الايام تجاريل عداي لتوطيني اي منذ
زمان اغتصابت فرعون وقد باعه في عبودية مصر لكي لاخاف
لانكالي عليك: واما دود ريتوتن واخرون قالوا ان علو النهار
هو مجد وجلال هذا العالم الزايل مثل النهار الواحد فلن يخشي
من هذا العلو الرجل المتكل على الله واخرون وصلوا كهم من العلو
بما يتوق من القول فيتراون لان الذين يقاوتوني كثير من العلو
ويدعون بهذا على محاربة الشياطين النافطين من العلو ثم يتلوا
لنوا لاخاف ويكون معنى ان المستضي نور الايمان والكلاب كانه
في يوم منير السالك في النهار بحال التورع كما جاز الرهول الى اهل
رومية فذاك هو الذي شكل على الله ولا يخاف واما سيما خور
مرجة افصح قال انه في اي يوم اخاف واما متكل عليك فيكون معناه
ان لا في يوم من الايام اخاف من عداي لاني عليك متكل بانه
منح قوب على الله توكت فلا اخزع وما يعصقه في ذوال بشره
تسيران قوله بالله امدح اقوالي اعني اني قلت ولم اخف لكن لا
مفتخر بقدرتي بل بمدح بالله: وايضا يكون معني انه في وقت
شدتي اقول تسايحا جملة باسم الله وتكون معني انه اذا اعاني
الله كما استفيد به فمدح الناس صدق اقوالي ويكون معني
ان اقوالي تتضمن معرفة الله والانتكال عليه لذلك هي مدوكة فالد
يشكل على الله يكون انسانا وحييا ولا يفرغ من انسان مايت لان
المات ينسب بالكتاب بشرة كقول الرنوك وليكن اعرف الشيخ مما

يخص البشرية واشعيا النبي قال ان كل بشر عشت اي تسرع الزوال واما
بشرة يقال من تفكر بالبشره كما جزر يولص الربوك في الفصل الثالث من
رسالته الاولى الى اهل قريثوتس قايلا لانكم بشر تون ايضا لانه اذا
كان فيكم جسد وحيك وشقايات البشر بشريين انتم ومكتسبين
يما يحضر الانسان وعزل ناطر مثل هولاء قال الله لانتبت روحي
فيهم لا في بشر وهكذا كان شاوول واهل بابل واسيوختر وامثالهم
اعداء الله وغير خاضعين لشريعته كما جزر الربوك في الفصل
الثامن من رسالته الى اهل روميه قايلا ان راي البشره موت
وراي الروح حيوة وسلامه لان راي البشره عداوة الله لانفسه
تخضع لشريعة الله لعدم استطاعتها والذين هم في البشره ما بهم ثمر
يرضون الله فاذا الذي ليس هو في البشره بل في الروح فهو يتكل على الله
فاذا تصمم به البشره من جسد وشرور ترون خلاف
انت عيني ثبوت تفسير ان كلمة يشوب في ترجمة تاودوتون
بجربة يتبعون اي يترصدون اقواله فيكون المقيي عن اليهود الذين
كانوا دائما يترصدون اقوال ربا الصلادوه بكلمة ويسلوه الى الحاكم
واقام في ترجمة سيما خوسر راي اليوم كله كانوا يولفون لاجل اقواله
وكل فكرهم على التوبة وسيفه مناد يكون هذا اني انتبت اقواله
الى الله ولكن اعدائي يكرهون كلامي ويفكرون باذيي كما ان اليهود
الان يكرهون اقوال الرسل ويرفضون الجمع التي يبرزها لهم عن المؤمنين
عن الايمان الحقيقي ويفكرون باذيي تاودوتس ذلك لما كان اولس
الربوك يفاوضهم شاهد الله ملكوت الله ويقنعهم بالشهادات التي
عن

عن يسوع من شريعة موتى ومن الانبياء ذلك اليوم كله من الصباح الى
النهار فاما هم وانصر فوا غير متفق بعضهم مع بعض كما جزر في الفصل
الثامن والعشرين من كتاب اعمال الرسل يتحوتون وتخشون وعلمتني
يكونون حشوا يرتعدون فنتج التفسير انه في ترجمة تمانوس
جزر انهم كانوا مجتمعين خفية مترصدون انا راي ومترقبين هلاك نفسي
ويكونون اجمعين في سناهم كانوا يعتقدون بجمع ويتفحصون
تدريعا لانه لان نفسي لان عقبا وانا اقول النبي عن السلوك
ولا استناره في هذا العالم ريف عن اجتماعهم في المحفل وقد قال
يكونون لانه في المحفل ما يتكون الذين يجمعون تكونا دائما بل يكونون
كثيرا فقه فبذلك هذا القول على صرف امعاهم ويدل جهمهم فيهم
لانه ما جئت ترجمة النبعين وراي يذير ان تيشبون
ان يهود لما جلاوا من اورشليم وتشتوا في البلاد على فعلهم صلب المسيح
فصاروا يحلون في البلاد مثل غرباء لا مكر لهم ولكن ان سالت بعضا
منهم ماذا تشتوا وما بقي لهم سكن فيحيون انا انه من خطاياهم وان
قلت ماذا تحدث لهم الشتات لما صاروا يعتقدون الاصنام ويقتولون
الانبياء ويصنعون النفاق الفايق على كل خطية فنعقد ذلك تحفوت
الحق وما يفترون ان الالهيه التي اتت عليهم لاجل صلبهم للمسيح
لكنهم يترصدون اصغر ما يكون من هواتا اليه لئلا يباين كما ان الحية
قد اقلت باها تراصد عفت الانسان وكان الحال راصد اعماله
ليجد ما يذبح عليه لئلا يراقت عواقب عمر اليه ملك نفوسنا
لا شيء خلفهم كثير الشعوب بالخطية التفسير

اعني لا يفرح احد منهم بالخلاص منك ولا يفرح بشي ما فرح في بعض نفع
يجزر لا شيء تدفعهم اري تطرحهم وتسقطهم كلا شيء وتكسرهم تحطون
بالمؤمنين قد اخبرتك بحبوتي فاجعل مواعيي غايي وعديتي لتسير
ان قوله قد اخبرتك بحبوتي اعني هانذا قد سددت اكل حيواني اليك
والقيت في علك وانت تري مواعيي كلها حجة عينيك يا من تعلم
بالخفيات وحقت ما قد وعدته قايلا طوبى للمؤمنين فانهم يعرفون
ويعلمون بلسان نبيك او عدت قايلا انت بعدك متكلم اقول لك
ها انا حاضر يرتد عداي على الولا في يوم الذي عوت قس
عنت بك اعني ستسير اعني عند قولك دعائي للوقت هرب
اعدائي وتحقق على بك انك ما صرت له اتيه قولا مرت
رأيت بحبي الله توفيت ولا اخش ما ذا يقصير لانت لا تفر
ان القول يفرق عن الكلام لان القول خص من الكلام والكلام اعم
من القول لذلك ارميا النبي قد سبق وقال انه صار اليه قول الرب
وبعد اعطى كلاما لان القول يدل على علم جزء من معرفة الله الذي
يستفيد المستديون ويقال بعد كنه الذي يعطي الرب للبشر
بقوة كثيرة ليعرفوا من حزن ويشروا ويهتوا الذين يقبلونه الى مجال
المعرفة ومت دلام فهو العلم اليقين تمام معرفة الله فاذا يقول
النبي ان اقواله وكلامه ممدوحة لانها ملفوظة لله وعز الله وكل
من شكل على الله الدائم الوجود لا يخشى من انسانيات شريع الزواك
نور انفسهم التي كانت تسير اعني في مذكر ما قد اندرته لك
يا الله ولا انساه ومهم بوفاية لانه مرتب على كمل دين وهو ان
اقدم

اقدم لك دبايح التبرحة لانك نجيت نفسي من الموت وعيني من
الموت ورجعت من الموت لكونك خسراناً قد اقدم ربتي في سور
التي تسير ان النبي شكر الله ما انه كان يولف عباده الاوتان
وسل الغريبة بحجة الله موت النفس وصلاهما الخاص من لوق الراي
والمحرفه الي كفرهم ومن موع الكا على سقوطه كان ينظر لما رلق
الى الجحيم صار له ندم وكا بد موع جارة وقد جاءه الله وصار حشر الارضا
قد امه مدة ما دام عايشا في هذا العر واطر انور الاحياء وبعد هذا
العرول جضي بالنور الحقيقي وهو ربنا يسوع المسيح الذي يبرز ونجني
الناس صاوم قد صار حسنا قد ادمه بالايمان المستقيم والاعمال الصالحة
له الجليليين في امرتي يتاد من فتوتني اتمم مذود

انفسه يجزر حين رب من وجهه شاول بعد ان تقير
ان هذا المزمور واجبت ان يجزر في نصبة اعني في ذكر موتك لانه يعلمنا
بالعسر واجمال الشدايد وقولنا لا تبدي اي فضيلة الصبر وقد الشتر
ويعتبر يا مورك من مع ورودها في تمام زمان موقت اذ لك جيز
في عنوانه الي تمام وقد اشد داود لما كان مخفيا في مغارة او دلام وقع
في يد طاردة شاول ولم يقتله وقد جزر لا تبدي وكان يهرب من وجه
شاول عاملا لما قاله رسالة المجد انه اذا طردوكم من كورة فاهربوا الي
غيرها وقد جزر ايضا في سفر الحامقة لا تشعل جمر الخطاة وداود
ايضا لا يضرم غيضا اول محضرة كان يهرب من وجهه من اجله
قد جزر الزبور في الفصل الحادي عشر من رسالته الى العبرانيين قايلا
يا صهيون في البراري والجال والمغار وتوبت الارض ارحمني الله ارحمني

فانه عليك وقتك فدخل جناحك اتق ان يعبر الام تفسير
ان تضاعف القول الحق بدعي لنا محتاجون الى رحمة الله في الدهرين
اي في الحاضر والمستقبل وصح على غيرة الرحمة ووفورها ثم ظل
جناحي الله في قوته العتية بالعالم التي من اجلها قد جرت في الفصل الثالث
والعشرين من بشارة متى قوله تعالى كم من مروردت ان اجمع بكونك فيك
كما تجمع الطاراف اخيه تحت جناحيه فلم تريد في هذا العالم
الحاضر الظل شكل ظل جناحيه ونما في العمر العتيق للحي الى ما هو المبلغ
من الظل وحما اجمحة الله تعالى لاعتقاد اتابه واروا المرتفعه
اليه التي بواسطتها ترتفع عقولنا فاذا الصديق الذي يكون متجسسا
ومتائدا بهذه الاراء يتكلم وانما بطل جناح الله الى ان يتراكم ويعبر
لان الام ليرتد ودام بل يزول ويفت انما يقال هذا العزل فيه يصير
الامر ثم لا يقل الى ان تعبر الجمانه فيرد الى على المصائب الناجيه
منها ثم تيمنا خورق الى ان يعبر المنكر فعلى هذا المعنى كور المنكر
هو الشيطان وقواته الشريره ثم بعد مر والام وزواله يكون متكلا على الله
ذاته وقد خرج ان الله العلي الاله بحسرت التفسير ان صراح
الصدقين في الله ما يكون بجمارت الصوت بل شدة عزم النفس وشاطفه
الذي من اجله جرت الرتول الى اهل روميه في الفصل الثامن قال الان الروح
يتوكل عنا بزوات لا ينطق بها ومن قوه في الله عين يد على ان
الامر هو سفيلى وحق فاذا محتاج الى من يكون في العلوه ليرفعنا ويحينا
منه ثم نشاء فخلصنا وجعل العار على يد وصيوني رسله
رحمته وحقه وخلص نفوس من بين الاشبال اذنت مضطربا
التفسير

لنت ان هذا القول يكون ايضا كمن قبل الطبعه البشرية التي بعد معصية
ابن ادم استولى عليها الموت والخطية والشيطان وهؤلاء الاعداء الثلاثة
فروصوا وكانت بينهم كاهنا نايه بين اشبال اعني غافله وبطالة من
الموتات وان قيل الابن الوحي اى انه شر وارتضى بحضور اسبه الى العالم
الذي في الارض السما ولكن ليس تروا مكانا ولا تغير او اسقا الاجوسيا ولا
من سما الجحشيه المنطوره بل قولنا ترك السما اعني تنازل وقيل ان يصير
انت باعنا ويتردد على الارض محتندا وقبل التواضع والذل الشرير وهو
ليرتد الى السما متعاليا ودام في شرف وجلال لا هوته ومجده لانه له حق
من ان جوق انما لان رحمة وشفتيه على خلقته خلص
نفسها بالامه من الاشبال المذكورين وفيقتها من يوم الففله وتكون
ادم صلبا وسلمنا من خوف الملاك ورد العار والذل على اعدائها الذين
كانوا سطوها ثم ان اليهود الذين كانوا يهرون بالسيح ويعبرونه وقد
دمر العار والفرح عليهم عند جميع الملل والساكنة بين الاشبال اذ نبت
مضطربا في ترجمة تاودتيون تقرئ نبت مع الغنيين وفي ترجمة اكليل
بنو نبت مع الشرهه واما ترجمة تيمنا خورق نبت مع المهيين فكلم
معنى قولهم هو عر الاشرار من الناس الى يمين على الاديه لذلك يستلوا
النبي قالا لا تديننا بشر تلاح ونزل وكنتم تفتيف مر عفا
تفسير ان النبي يقول انسانا عن الاقوال البارزه من الفهم والانسان
التي بها تجارب الاشرار وتجرح الناس وتصفى البعيدين بالاختبات
والشعايه ومثل نيل ترمي من بعيد وتلج القريبين بالبهتان والهم
كاهن ابشيف كما كانت اليهود تودي بقولها الرسا في حضوره وغيبه

ارتفع لهم في السموات ونجى تيرا الارض من ذلك التفتيش. فما الخدش
تأثيره الجليل قد قال ان هذا القول يدل على صعود ربنا الى السماء واملا
المكونه من معرفته وامانه. واما دور تيرا ودور تيرا ودور تيرا
انه يكون تقديره اصنع خلاص المتكلمين عليك واسقم من اعدائهم لتعرف جميع
سكان الارض انك اله توي وتجذب. صيا وارجل في اوجس الفتي ونحو
تدلم وحي حفره وسقطوا فيها. التفسير ان النبي ذكر القوات في مراد
اعدائه واعيا له وقد شبه ذلك بالغ الميحي الذي لا يدع المصائب ان
يرفع راسه الى السماء وبالجملة التي يورط فيها ويقول ان الله قد ارتد الاذا
والكيد على فاعليه معونة الله تعالى. ايضاً ان الولوج بالعالمات
تجني نفسه الى الارض كما كانت تلك الامراه الميحيه التي حكمها ربنا
من رباط الشيطان وابراها من مرضها. يستدعي في نفسه
تجرب في جدي. استكر ان كلمة مستعد رحمة ايما حوس
مفرد فاذا يقول النبي ان معونتك اليه في فرس قلبي اي فكري علم
يتخرج من مقاومة الاعداء وانما يجر على التزل والتسبح. وما
تأثيره قاس ان النبي قال اني انا مستعد معي لتو للروح القدس
الوعوده من الاب الوحيه الملمم التسبح والتريل لقطام الله. تستدعي
تستدعي من اعدائه والقياد. تستدعي من اعدائه التفسير اعني اهل الله
انت مجدي لانك تجدي معونتك فاذا انض الان الي معوي. فاني مستعد
ان اتيك واشركك بالمراد والقياد سريعاً واما النبي يدعوا من اعداء
وقيادته اللذان وانظام القوات الروحيه مع الجواهر الجدي. ورف
تقدير ان تيو من الجليل ان النبي يدعوا مجد انعم النبوه واما من اعداء
وقيادته

وقد روعن نفسه وجسده لانه ينفض ذاته الى تسبحه الله وما قونه
تأثيره الجليل قد قال ان هذا القول يدل على صعود ربنا الى السماء واملا
المكونه من معرفته وامانه. واما دور تيرا ودور تيرا ودور تيرا
انه يكون تقديره اصنع خلاص المتكلمين عليك واسقم من اعدائهم لتعرف جميع
سكان الارض انك اله توي وتجذب. صيا وارجل في اوجس الفتي ونحو
تدلم وحي حفره وسقطوا فيها. التفسير ان النبي ذكر القوات في مراد
اعدائه واعيا له وقد شبه ذلك بالغ الميحي الذي لا يدع المصائب ان
يرفع راسه الى السماء وبالجملة التي يورط فيها ويقول ان الله قد ارتد الاذا
والكيد على فاعليه معونة الله تعالى. ايضاً ان الولوج بالعالمات
تجني نفسه الى الارض كما كانت تلك الامراه الميحيه التي حكمها ربنا
من رباط الشيطان وابراها من مرضها. يستدعي في نفسه
تجرب في جدي. استكر ان كلمة مستعد رحمة ايما حوس
مفرد فاذا يقول النبي ان معونتك اليه في فرس قلبي اي فكري علم
يتخرج من مقاومة الاعداء وانما يجر على التزل والتسبح. وما
تأثيره قاس ان النبي قال اني انا مستعد معي لتو للروح القدس
الوعوده من الاب الوحيه الملمم التسبح والتريل لقطام الله. تستدعي
تستدعي من اعدائه والقياد. تستدعي من اعدائه التفسير اعني اهل الله
انت مجدي لانك تجدي معونتك فاذا انض الان الي معوي. فاني مستعد
ان اتيك واشركك بالمراد والقياد سريعاً واما النبي يدعوا من اعداء
وقيادته اللذان وانظام القوات الروحيه مع الجواهر الجدي. ورف
تقدير ان تيو من الجليل ان النبي يدعوا مجد انعم النبوه واما من اعداء
وقيادته

فأبكموا شتما يابني البشر: الفخيران شاول وقد كان خالفا بانه يحل
عذابه للداود وسيطلا سطها ده ولكنة جنت ميمنه وعده بمرشه
وكان يترصده فليست ان قواد عتاكرا تيو ختلما كان يغلبهم الكايون
فكانوا يظهرون بماليق كأنهم يحبون وايضا ديمرون الملك ارسل
والكنيدي يولي جبرلا ومذبرا على اليهود رجلا يهوديا يقال الكيون فلما اتوا
اليهودية يحيلوا حيلة كثيرة ليستفعلوا يهودا واخوته الكايرين ويقتلهم
فلم يقدروا فاخذوا بكم اخري من اليهود واخذوهم اليه وقتلهم كلهم
وبعد وفات يهود المعبوطا تخلف رايسته يونا تار اخوه وقد خدعه
ترفين وجبته ثم قتله رايسته انا تار كثيرة استقلت اذا على اليهود
بكم ودخل وهذا المور عتوي على مكرم وكذبهم فاذا يقول النبي يا ايها
الرجال تفكر وابانكم ليا بشراي مائتين وقابلوا اقولكم باعناكم وانظروا وانكم
بلامر اياي ان كانت اقولكم صدقا رايسته هونوه فيما كان اليهود يظهرون
بهم مناصرون للناموسين ومخاضون رايسته فعله الاشقي في النبوت
وقوله له المجد لا تقصوا قضا المظاهر ايهما المرادون الذين يطلبون
اوامر الشريعة لكيما تنبتوا انعالكم البشرية في الامم تملكون
في الامم ويديكم تشبكم خبيثا رايسته اعني اقولكم وليها جند
لكن منبعها الذي هو عقلكم ملو من كل التيز ويايديكم تجدون صافرين
ظلماء فاذا افكاركم واعمالكم شريرة ومخالفة لاقوالكم استمعوا انفسكم
الحشاش ومنوا من بطون خبيثا بالكذب: التفخيرات الجنيين قبل
البلاده ما يصنع لخير ولا شر الا بعدا بلاده وبلوغه ولكن قوله من
الحشاش والبطن معناه ان الكفار بما انهم مولودون من الذين كفار غير
عاري

عاري والله ولي يعلو الله معين العالم لاجل هذا قد صنعوا اعمالا تقصهم
عن العدل وتصلهم في اعمال الظلم والتكلم بالكذب من هذا مولد من يضا
الله الله سابق علمه يعرف الذين يكونون خطاهو كذبه قبل ما انهم
يولدون كما يعرف الذين يكونون صديقين لقوله تعالى لا ريبا النبي
في الاصحاح الاول انه قبل ان يصورك في البطن عرفتك وقبل ان تخرج
من الرحم قد تستك وعلي هذا المعنى يكون ايضا قوله تعالى الى فرعون
هذا الامر نفسه ائتتك لكي اظهر فيك قدرتي ولكن سابق علم الله لم
يكن شيئا في ان يصير ارميا قد يسا فرعون شررا معاد الله من هذا
الامر رايسته ان ركة العودية هي بطون ورحم لاهاتل المعتمدين بلادة
رعيته فاما الخطاه والذين راغوا عن حقيقة الايمان اقصوا وبعدوا من
صصيتها بالكذب اعتقادهم وتزوير كلامهم وقد ضلوا لاهم فضلوا
الكذب على الحق وان قد شر غريبيون تشف يفتنهم بقوت
رايسته هي بطون ورحم لاهاتل النجيين وتاتيهم الى النور الا في الحياة
البدنية فالهرايقه قد اقصوا وتغروا منها ويعد ان المرء في بدنة شوة اذا
عمل فضيلة او ردة بله يقال انه منذ الرحم صنع ذلك كما جري في الاصحاح
الحادي والثلاثين من سفر اوبيا ان كنت اكلت خبزي وخبزي ومانا ولت
منه الليتم لاني منذ بطون اتي كنت اهدهم واعولهم كتاب وايضا
ان التعليم لاهاتل هو بطون ورحم للذين انتشوا فيه فالذين يقبلونه
اقصوا وتغروا من الله منذ بطون اتمهم التي هي غريسه منه فيفتنهم
اشبه الحية وكحل الافيقي السماء التي تسد اذ ينضال لا تنفع صوت
جناحيه ترثير من كيم التفوق قال قد قيل تاسيوس جليل

ان النبي يدعو النفس غضبا والتقدير نفسم مثل نفتر الحية التي تكل
في الفردوس لاجل انابكلام متظاهرا بالصدقة والمودة لكنها جلبت
عليها الموت وهكذا اول فاته امرار عديدة كان يترى نجبة للاد
بالكلام ولكنه كان يوم قتله ومثل ذلك جماعة استوحش لليهود
ان الكتب والفريسيين كانوا يحاطون ربا بكلام الرفق والمحبة
بقولهم له ربي معلم قولهم ايضا انتا تعلم انك ما ترائي والكتات
من الله وما ماثله واما قصدهم كان قتله فاذا تشبهوا بالحية القديمة
شدها ولم يريدوا ان يتبعوا اقاوال الانبياء المرسلين الذين كانوا يعرضون
عليهم التعاليم الحكيمة مثل الرقوة وهم باختيارهم يسدون اذني نفوسهم
ليلا يتبعوا كما تشد الانبياء لئلا تسمع صوت الجاوي وقد
دل على ذلك قوله تعالى في الاصحاح السادس من سورة اشعيا النبي
ايحي قلب هذا الشعب واتقل ادنائه واغض عيونهم لئلا يبصر
بعينه ويتعم باذنيه ويفهم بقلبه ويؤت الي فاشفيه فاذا اب
الهم قد خرجوا بارادهم عن اطوار البشرية فتشبهوا بالوحوش الممتمة
في جحر اناسهم في افواههم والرب يرض اناب الانسنة
ان اناس الارشاد يقولون لانه كان الحية تنها في اناسها كذلك
الارشاد فان الضرب في اقولهم البارز من فهمه ولشانه تبادت تقال
قوله المنفيه للناس لان قوة السباع في اضرانها وانيها التي تقترن
بها فينجحها الله ويرضها ويحي المظلومين من اذيتهم شرود
ان المنفرد بوتر قوته حتى يمتقنوا وشيعة مدات يفوت
تفقدت ان رعيهم فلم تعانوا الشمن قسرت يفهم شوككم القوي
كشل

ان النبي يدعو النفس غضبا والتقدير نفسم مثل نفتر الحية التي تكل
في الفردوس لاجل انابكلام متظاهرا بالصدقة والمودة لكنها جلبت
عليها الموت وهكذا اول فاته امرار عديدة كان يترى نجبة للاد
بالكلام ولكنه كان يوم قتله ومثل ذلك جماعة استوحش لليهود
ان الكتب والفريسيين كانوا يحاطون ربا بكلام الرفق والمحبة
بقولهم له ربي معلم قولهم ايضا انتا تعلم انك ما ترائي والكتات
من الله وما ماثله واما قصدهم كان قتله فاذا تشبهوا بالحية القديمة
شدها ولم يريدوا ان يتبعوا اقاوال الانبياء المرسلين الذين كانوا يعرضون
عليهم التعاليم الحكيمة مثل الرقوة وهم باختيارهم يسدون اذني نفوسهم
ليلا يتبعوا كما تشد الانبياء لئلا تسمع صوت الجاوي وقد
دل على ذلك قوله تعالى في الاصحاح السادس من سورة اشعيا النبي
ايحي قلب هذا الشعب واتقل ادنائه واغض عيونهم لئلا يبصر
بعينه ويتعم باذنيه ويفهم بقلبه ويؤت الي فاشفيه فاذا اب
الهم قد خرجوا بارادهم عن اطوار البشرية فتشبهوا بالوحوش الممتمة
في جحر اناسهم في افواههم والرب يرض اناب الانسنة
ان اناس الارشاد يقولون لانه كان الحية تنها في اناسها كذلك
الارشاد فان الضرب في اقولهم البارز من فهمه ولشانه تبادت تقال
قوله المنفيه للناس لان قوة السباع في اضرانها وانيها التي تقترن
بها فينجحها الله ويرضها ويحي المظلومين من اذيتهم شرود
ان المنفرد بوتر قوته حتى يمتقنوا وشيعة مدات يفوت
تفقدت ان رعيهم فلم تعانوا الشمن قسرت يفهم شوككم القوي
كشل

اعماله لا اعتبار له بالخاطي وهلاكه خوفاً من اعماله . يقول لاثان
هل يكون مثرة للصدق فيكون الله قاضيه في الارض . التفسير
ان الانسان اذا اذني تاديب الخاطي ويجد الصديق يتحقق ان عمل البر ليس هو
بلا اجر وان الله يحكم بالعدل للصدق والخاطي .
من تير الثامن ولتفتون الى تيم لا تبتل داود .
يخبر في قصة اذارس شاو وجنيت داود ليقطعه القبر
ان هذا المزمور ايضا يحوي نبوة عن الذي جرى بعد زمان المكابين
ولا حثان رثا الى الشعب المنكر لذلك جرح في عنوانه الى التمام
بما انه ينصح في المواظبة على الصبر واحتمال الازالة فقد
جرح لا تبتل وكتبه داود لما ان شاو حاصر بيته ليقبض عليه ويقطعه
واما امرأة داود التي كانت ابنة شاو فاجدرته من الخياط بالفير
وسلمته من القتل كما قد جرى ليولن ايضا في دمشق لانها بسطت
تيابه وخافه على سريره كهيبة نائم وقالت لجران انه مريض
فكانوا يخرجون الباب الليله كلها منتظرين قيامه من المصبح
فلما اصبح النهار عرف الملك وحسنه جملة الامراء وبقوا
خائبتين الامل وقدرت في انهم وودرتون ان عنوان هذا
المزمور مع شاير المزامير ليكن غشاً بل انه يحوي على نبوة لما جرى
جادنا لربنا يتوع السخ بما ان اليهود ايضا كانوا عرتونه ويشتهون
ابادته كما كان شاو مها يقتل داود حتى وبعد صلبه اخذوا حراً
من تير لاطن ليعرثوا قبره بالليل فلما اصبح النهار وجدوا الاكفان
خالية من جسده واماهو قد قام من الاموات كن يوم بقدره لاهوته
ويطل

ويطل ظم فيه انه ضعيف مثل شاير النان لذلك جرح في عنوان
المزمور الى التمام . التفسير من اعداي ابيه وهما الذين يقومون على
الذين من الذين يصنعون الامة ومن رجال الدماء مخلصي
تير ان قول النبي اعداء عن شاو واتباعه وايضا عن ربايات
وتسلط ظلم الشيطان وجودة الذين هميون الظلام على اولياء
اياه كما قد هموا شاو على داود واستوختر على اليهود واليهود على
رثا فاذا بقوله اذ في يلتمس حلول الله الذي جعل نفسه فدية
من اجل العالم اجمع هذا قول يكون قبل رثا فانه يطلب من الله
ايه خلاصاً للجماعة المؤمنين الذين هم جسدك من الاعداء المظورين
ومن الذين يصنعون الامة ومن تيفاك الدماء الذين قد هموا وابتين
على قتله وقتل رثله من عقه وقتل كل من يتهمهم ورجماً يطلب
خلاصهم ويبربرهم من فعل الامة والقتل ولكن طلبته من الاب
ويصرعه اليه لير هو من ضعف ولا من صغر ولا من نقصان
سيادته عن سيادة الاب جاشا ذلك بل انه ليعلم مظهر اكمال
بشرية وليفعل ان تستغيت بالله عند ورود الشدايد لان هودا
تستغيدوا نفقي واقوام اعلى الاعزاة التفسير ان النبي يقول
اعزاه عن شاو واستوختر وغيرهما من الملوك وايضا عن رثا
واخبار اليهود الذين شدة عزهم كانوا يصطادون ربنا ليقبضوه
لخطية تصد بلذها نفس الانسان لقتلها والصيد
هو الذي يحمله الابالة لا ياتي ولا يفتني يارب في غير تير
تفتيت وانتمت في التفسير ان هذا القول في ترجمة تير اخون

بقراءه انهم يحرقون على ليضربوني يا رب من غير ان يكون مني تبت اوزبت
لهم وهذا هو الفصح واما ترجمة السبعين تدل على رسالة المجد الذي يجري
طريق حيوته في العالم واخبر تدبير الخلاص ولا يصنع خطية ولا وجد
في فيه عثر كما قال اشعيا النبي وان كان القول عن داود فيكون مقت
اني قد تعبت في خدمه واشغاله وقضيت وامره بلا حيانه بل بانقضاء
وحق انهم في استيادته واخر واث يا رب انه انقوات انه انقوات
استيادته الامم لا تعرف على كل يعمل الامم انفسه
ان النبي لما لهم من الروح القدس اغتيال اليهود الذي كان مزع وقوعه
على المسيح المولود من نسله بحسب البشره وانه يقبل الامم ويخلصهم
فهذا السبب يلتمس حلول الزمان واث بتوبه انفسه الى التقاي
يعني دع الامم الى ايمانهم بشرعة اللايتان الى الارض بالمجد وانظر
نفاق اشراييل الذي انت خصصته واختبته يا الله القوات وافقد
الامم الذين يتوهمون بك وارفض اليهود الذين لا يزالون يقولون الامم
يقودونك من المشرق ويجوعون مثل الكلاب وتحوطونك
التفسير اما معني النساء هو عقاب النصارى ويدل على حلول رسالة المجد
في انتهاء الزمان فاذا يقول النبي ان اليهود يجوعون لعدم قبولهم
الخبر الايمى السار من السماء ويصيرون وفيهم مثل الكلاب وقد
جزعهم في الاصباح السادر والخبر من اشعيا ان جميعهم
ديار به عيان وجهلا مثل الكلب الاصم ما يقدرون ان يتجوا
وانفسا ما انهم كلاب فيهمه لا يشعرون بالشمع فدعاهم كلابا
لانهم وقت تسليم رسالتهم كانوا يصرخون بشفاها عليه ولا يعرفوا

ما الذي يقولونه لهذا السبب قد اجرمهم الله جميع المواهب التي كانت
لهم وصاروا يطوفون حياغا من خيرات الله مثل الكلاب في مدنهم
التي قد نسوها بقسائم جلوا منها واعدادوا يدرون جوعها ولا يقض
لهم تكون بها كما كانوا سابقا يهود ثم يحقون بافونهم في الجرب
ملائة من شمع التفسير ان قوله بافونهم اي يصرخ بهم
الى اطر عن المسيح ارفعه ارفعه اصلبه ويقول شفاهم قد طعن
جسه جنودا لاطن وكان اذا الجرب في شفاهم يقولهم هذه الاقوال
المسك التي نقوهوا بها لثان الحال مقلنين من شمع ما نقوله اذا انهم لم
يدعوا الله امام اعينهم واتيات نفوسهم هم وزن مع الامم
وان النبي فيما سبق من القول قد قال صغ لتفقد كافة الامم
ونال ان يقول ذلك كافة الامم فهل هذا القول يقض السالف كلابا
نبي تدعوا اما الكلام السابق كان معناه عن جماعة وشعوب
الامم الذين امنوا بالمسيح واما الان يقول انما عن جماعة الابائس
ان عن صانعي اعمال الامم الشيعة وعن الذين اضطهدوا ايمان
المسيح في المباني والذين يقوام قبيحين في كفرهم من الوثنيين احفظ
النبي ملكا من قبل الله وهو نفته ايضا بروح النبوة وقد كان عارفا ان
ستخلف الملك من بعد شاو ولكنه ما اراد هلاك شاو لئلا يكون
احد الملك اغصا با وقرا بل احبب اضطهاد ابيه ومستطير اللع من
قبل الله فيقول انا احفظ عري لربك اي اذخرت الملك عندك الى
حين ارادتك وعن الومنين ايضا قد استودعنا جيتنا وملكك الذي المسيح
المت

ومشقة وعبودية مله من الزمان ويقده رجعون الى وطنهم من اجل الذين تغفرون تفرأ في ترجمه اكله من اجل المتوسن ومكان
 التوسن هو تبرع الديون وزابل جماله كذلك اليهود كان فخرهم وجمالهم
 قريب الزوال وتجرد بنصبه لستدركه دايما ونفوسهم تقيم يد على انه
 يعلمهم المكايده واحتمل الشدايد التوكل على الله لا تساجرة اللاد وقتله
 للموايين هذه القصة مجروره في الاصحاح الثامن من سفر الملوك الثاني
 ولكن اكثر معناه آل الى ربنا يسوع المسيح لان داود ذاته ينسب الى ذات
 ربنا له الحمد يا الله اقصينا هذه من خطوتنا ثم رأفت علينا النكير
 ان هذا القوم قول كبريل اليهود فانه يقولون قميت اي ابعدا
 من اورشليم منك وكطردنا الى بلاد بابل البعيدة ومذات اي نجح
 بنان نسط من مواهبنا ومفاخرنا ثم رأفت اي تسخطك وقعا
 في الاجران والشدايد لكي يهانادب ويد من على الصبر ثم رأفت علينا
 ورجعتنا الى ما كنا فيه من عظم رحمتك ومحبتك للبشر ومنا
 قميت وهلت قد ترجمنا سيما خوتنا علك وحتمنا
 ثم رأفت ثم رأفت عينا ترجمها اكله بغضبك ودنا
 فيكون معنى قولهم داليس على تبيهم الى بابل بل على ما جرى عليهم بعد
 صلهم للمسيح لانه في ذلك الحين طردهم الله عنه واقصاهم من
 خصوصيته وقطعهم كلياً وبغضه شتمهم في البلاد مهايين
 ثم رأفت ثم رأفت اي ان كل الذين يبعدون نفوسهم من الله بعد
 مقانا لخطايهم يفتحي الله اجواق وجامع شروهم ويهدمهم من اقتدارهم
 ويضعفهم ثم نجنتهم ليضعف شرهم وقال ايضا ان الله قد اجتد
 غضبه

غضبه علينا سابقا لاننا كنا جاعلين ذوات الاولاد غضب ولا كان
 لنا رجا خلاص لكوننا عدي معروفة الله ثم رأف علينا وارسل ابنه الوحيد
 ووضعه مغفرة لخطايانا فاذا غضبت الله ليس رافيه لكنه تسامح
 لتوب وترفأ علينا ثم رأفت الارض وعمرت شرفك ثم رأفت
 ثم رأفت النكير الذي يقول الرضا عن مدينة اورشليم حيث كان
 مقر ملكهم ومعبدهم ومحل فريضهم وشرائعهم التي اضطربت لما حاصرها
 وحاربها الاثوريون وحيثا فلنطين كلها اضطربت فانواتر عليهم
 من الضبقات والشدايد وحيثا نفوسهم مجازا تدعي ارضا قيطت
 التي من شافي الانقراض الاجساد بان يشفي مكاسرها ويصلح خللها
 - شبتك الشدايد وتقيتها خمر الخشخشة التفكير ان المصايب
 التي اصابتهم يدعوها خمر انما ان الاله يثبته القلب ونهض العقل
 وقبل الانسان الشدايد وعرف انها واقعه عليه بتسماج الله من
 جري خطايها وتاب قد عي خمر الخشخشة والندامة عقيت للمذنب
 ثم رأفت علامة ليبر من قدام القوم لكيما يجوا اجابوا ثم رأفت
 اي كان الجنود وقت الحرب يعطون علامة لانصارهم واعوانهم
 ليبرزوا اصحابهم ويغير زوهم من اعدائهم كذلك انت يا الله بعلك العليم
 تعرف اتقياك ولم تدعهم يزدون من اعدائهم ولا يهدمهم بامر
 كانه بعلامه كما وسمت قايين بامر ان لا يقتل وليس بعلامه حية
 ومن يتكوي على نبوة للعلامه التي اعطيت لنا نحن المؤمنين
 فكل من يقدري ان يسوثر ويهي رتبنا يسوع المسيح الذي به نجوا من
 شر النبل المحرقة التي بها تجارب القوات المضادة للعلامه التي كان

رسمها منع العبرانيين عتبات يوتهم في مصر بدم الحمل المذبح للفتيح
يض رسم علامة المؤمنين كان الذي قد خرب في الاصحاح التاسع
من نبوة جرجال النبي من امر الله الى الملك بانه يجوز وسط اورشليم
ويرسم في جهات الرجال الناجين وما يسلوه في خمسين
وتحت في تفسير قوله يمينك اي يقدريك العزيرة وما ان
يبر الاله الاب هو الابن الذي به خلق البرايا وقوله تعالى في الاصحاح
الحادي والاربعين من نبوة اشعيا النبي انا الهك قوسيك ونصرتك
وقبلتك يميني وفي الاصحاح الثامن والاربعين ان يدي كنت الارض
وسميت شذات السماء فاذا ابانه الوحيد الذي هو يسوع المسيح
قد صار الخلاص العام لجنت البشر في حتم قدسيه
تخيم وتقر في حثان في تفسير ان قوله الله تكلم معاه امر وحكم
وقوه في قدسيه اي انه اقتم بقدسيه او قضي ما لاق بقدسيه
او قضي روح قدسه وايضا الله يتكلم في قدسيه كما تكلم في شله
واينبياه فاما انكم وماذا حكم قال اسبح اعني افرح شعبي وانا ايضا
افرح معهم لما اعيدهم من بني ابل الى بلادهم واقتم اخيم وما يسلوه
منقول ان اخيم في مدينه حصيه في كورة النامره ولوجودها قد
حصنها بقوت ليوسف ابنة المحبوب وحيما انقسمت اسباط
اسرائيل في ايام راجيعام الملك ابن سليمان فالشعبة اسباط التي
عصت نصبت ملكا عليها من سبط افرايم في اخيم ولكن بعد
جلاهم من بلادهم واسرهم الى ابل تنكت في تلك الارض ملل غريبه
فقد اوعدهم الله بان يعيدهم الى بلادهم ويقسم لهم اخيم ويقطع منها
العبراء

العبراء واما وادي المظال يقول عن اورشليم وتساير ارض فلسطين ويدعوها
وادي مظال لان اصل ابل اخر بوها وما كانت لها حيطان تحصنها
بل كن تنكتها رعاها بخيمهم فوعده الله بانه يردهم اليها ويكثرهم حتي
بالقادير منفاسته بقتموها وتما القديسات باسيوة كثير
وتحت في تفسير قول ان الله تكلم في قدسيه يوافق لما جربوا
الرسول في الفصل الاول من رسالته الى العبرانيين قايلا وفي هذه الايام
الاحيرة كننا بالان الذي جعله وارث الكل الذي به ايضا صنع
الدعوى لذي لم يزل شعاع مجده وصورة اقنومه فاذا قدر الله هوايته
وفدختم به العهد الذي كان سابقا مخصوصا لليهود ومخبرهم
الذي هو نور حمة اخيم لاختصاصه يوتهم يحقلونه عاما مشاعا
ومستركا لجمع الذين يؤمنون به من الامم واليهود ويقول ان وادي
المظال هو المستكنه كلها التي اقيمتها اقنما موزعه على ولايات
كنائسي واملوها من كنايتي تجديني واسبح بذلك في وسع
في تفسير فرام عزرائي يهود املوا في التنوير ان جلعاد كان حفيد
منثي وكورته انتم جلعاد فريسه من الحليل ولما اهل النبي لسط
منثي فكورته جلعاد تنكتها الملل الغريبه وتفرام حوم منثي
كانت من سبطه ملوك اسرائيل ومقد ملكتهم وكانت اخيم من بلاد
النامره التي هي باليمن تبار ود كانت من سبطه ملوك اورشليم
وتساير اليهوديه فقولوا كلهم تسام الاثوريون وتساير البعض
منها تنكونها والبعض منها اخر بوها فيقول الله بلسان النبي انا
معتن بخواصي وهي جلعاد ومنثي مع بلادهم وافرايم عزرائي

اعني الذي يدينه وجعلته راساً ويهودا الذي اقت من سبطه ملوكاً
وبلادهم كلها وان ولد عنهم ابان يعقوب واخيري فاذا اعدم الي نحوهم
ويهودا يكون من سبطه ملكاً والمعني انه بعدما انطلقوا راجعين من
بابل ما كان ملكهم مفرقاً كالاول بل قام على جميع العبرانيين ربح بابل من
سبط يهودا ملكاً لذلك قد دعاه افرام راساً مما انه كان ملكاً ولداً واما
يهودا دعاه ملكاً لانه ما عدم من يهودا ربيست الى ان المسيح المنسحق
من الامم موات من جراح جرح ادم امل جديد في خضعت
العربية استتير ان هذا القول في ترجمة اكيلا منجرب موات من جرح
جرحي واما في ترجمة الترابية موات طشت عيني فتقرب ان
موات وتجان هما اخوان ولداً من لوط مباحصة بانه فكانا اولاد
نفاق وحرام واما ادم كان ابن العيين الذي هو ابو قبائل العرب اخوه
يعقوب ابن سبط الاسرائيليين وقد العيين في دموم كما جرح الرنوب
الا في الفصل الثاني عشر من رسالته الى العبرانيين لا يكون احد منكم
زانياً وجنساً كالعين الذي عوض طعام واحد باع بكورسته وهذه
القبائل المذكورة كانت كذلك كثير اعني بني اسرائيل لانها كانت متاخمتهم
فقوله تعالى اني لغير ارجعكم الى اوطانكم واملاككم فقط بل ايضا
اخضع لكم اعداءكم القبائل الغريبة ويكون الوايون مهانين مثل
الرجل والطشت لغسل اقدمكم وبلاد ادم تكون موطن ارجلكم فهذا
هو تفسير القصص وتفسيرات اخرى ومعنى قوله فتقرب ان هذا المزمور
يحتوي على نبوة في انتشار كرامة الاجيل واشهاد الايمان بالمسيح
فقوله لي هو جلعاد ولي هو مني وافرام عزرائي يهودا ملكي

فويل

يدل

يدل على كرامة الاجيل المقدس قد يودي بها ولا على الاسرائيليين لان
مواعيد الله كانت لا ياهم ورسا ابتد بتعليمه في القبائل المذكورة وفي
بلادهم وهكذا تسلمه الاطهار كان ابتدا مفروضتهم للذكورين وبعدهم
انتقلت الكرامة الى الامم فواب الكايز ولا مفوضاً الذي جرح من
احده في الاصحاح الثالث والعشرين ان موياي وعماي فلا يدخل احد
منهم الى بيعة الله الى ثالث جيل وعاشر فلما اجل الوقت وان صار
هو لا من رجل رجا الله اي ابنه قليلة رجاها بايمان المسيح وقول الترجين
مرجل الحيم وطشت الغسل اي انه صار مقبولاً من الله بحميم
لا عاده التي في اليهودية المقدسة العائسة اوتساختم ومظهرهم
من دنائهم وكذلك ادم وشاير القبائل الغريبة خضعت للمسيح
بلايمان واجبت عنقها تحت يده الصالح وقد وجد كما هو
جسد الذي به جل على الارض ومشي كأنسان وحين ان رسله
القدسين يدعون جداء لاهم مشوا واطافوا السكونه كاريين
وناشروا الايمان المستقيم وكذلك معلو الكنيسة الذين يصعدون بالحق
قد امتدت بهم معرفة الله الى ادم وشاير الامم من سبطي يديته
كمنه ومن سبطي يديته ومن سبطي يديته الذي قسيس وم
تقرب ان الله في اوقات استتير ان الذي يقول مدينة حصينة عن
مدينة اورشليم لانه راي عين النبوة بان اهل بابل خوف تقديم
انوارها ولكن بعد جوعهم اليها يبوفها حصينة فيقول من داه
غيرك بقدر ان يبلغني اليها ويريني اياها حصينة ومن يهديني
الي ادم وفات يا الله تقدر على ذلك يا من تقصينا امرار الاجل

خطايانا وما تقدم امام حسننا كراتنا دينا لنا. وينتد عليه فقال
كنيسة النسخ لانها تكونه نكوتا مرتبا. وفي حصينه لان قوات
الملايكه تجولها ونعمة الله تجرتمها فيساق النبيان يري ابصار
جسدية ما قد نظره بابصار روحية وهذا الذي قاله رساله المجد
في الفصل الثالث عشر من اشارة متى الانجيلي ان كثير من الانبياء
والصديقين استهوا ان يروا ما رايتم فلم يروا. عظم عون في حين
فبا عمل موافق لانتان به تسع القوة وهو يور الذين يجر
المرموه ليتون لستم في تسخير دود

ان هذا المرمو يحوي شكر الله لاعادة المسير والشعب الذي خلاص
الايام كما قال القديس اتاناسيوس شتم الله صبي واصغر اوصاف
من في ارض صرخته اليك عندما جرح قلبي على صخرة وقصبي
استشيرك هذا القول هو كن قبل الشعب المتبي الى ابل فانه يقول
من اراضي الارض من ابل البعيد عن اورشليم جدا صرخت اليك
وانا في شدة فاشت قلبي على صخرة الرجاء وحيث ان الذي يصير
يحت استيلا واغتصبات الابالسة ويضمر قلبه يعرف ذاته
بانه بعيد من الله فيقول في صلوته صرخت اليك من اراضي الارض
اعني من مافه بعيد مكان واجبا ان الملتهم في الدنياويات
والمرغين في حمة الشهوات الجسدية هم يكونون تاكلين في وسط
الارض فقولوا يسمع الله طلبهم وغايرين في جوفها واما التواح
في الجبال والبراري هم يكونون ايضا تاكلين في اراضي الارض
فقولوا يسمع الله طلبهم ويصفي الى صلواتهم وعند صخرهم شدة
قلوبهم

قلوبهم وقولنا صخرهم ليس هو شيئا اخر الا على اقامتهم في هذا العرفاني
وايضا على هلاك الغير التائبين واما صخره يقول عن القرار
والاستباق وصخره هو ربنا يسوع المسيح والذي حصل على هذه
الصخرة فانه يرتفع بالعقل الى السموات ويرتقي الى الله ارشدني
ان كنت رجلا ورجلا جسيما في وجه عدو الله النفس
اعني هذا لك وتقدمك اعدني الى وطني كما رحبت منك وصرت
في مثل برج جصين تسع عني وبنات عدوي هكذا اكل من يسوع قول
ربنا القائل تعالى واخلي في يتبعه مستبشرين به فان ربنا يصير
له رجاء ما نفعنا عنه مقاومات الاعداء كما كان عوننا وعلما لرسله
ان يسوع قد اكدت منك انك لا تدروا كيف يشرق بنا يوم
خير ان النبي يقول شكر الله مدينة اورشليم لكون ظهوره
وفسكه فيها وايضا اورشليم السموية حيث متكر الذين ارضوه
في عناية وحراسته لانك تدين تحت
عظمت ميراث مدبرين صحت اتمك في تسخير
ميراث الذي اعطى لني اسرائيل هي ارض المعاد التي تسير لبنا
وعبلا وهي ارض فلسطين التي عذموها وحيث ميراثا لانها
عطيت لايهم من الله بالموعود واما الميراث الحقيقي الثابت امتلاكه
الذي قد اعطاه الله للمؤمنين هو ملكوته السموية الموعود لهم بها
كما يقول رساله المجد ارثا الملك المعد لكم والمجوة الابدية فيما يقول اما
في هذا الدهر اخذ الاجر باضعاف كثيرة واما في العتيد فانه يرث
حيوة ابدية وتزبد من ايام ايمان به ونسبة الى حبل وحبل

فقد علم الله بالانذار منه وقد من مجسوس التفسير ان النبي
يقول ملكا عن ذاته في طلب امتداد الايامه ولكن بشرع ايام هذا
الامر الثاني ما ان هذا امر محال لكنه يطلب امتداد وجوده في
جيل وجيل ويكون توبه عام جيل وجيل على الجليل الذين امنوا
من اليهود والامم وايضا سدا يقول عن زرع بابل الذي بقي تدبير
العبرانيين من بعد رجوعهم من بابل الذي كان رثما الرسايق المشح
لانه كما هذا زرع بابل الى وطن ابيهم كذلك رثالة الجحش فانه زرع
الطبيعة البشرية التي كانت كلها اتيرة من الشيطان وتجاهها من
الاشتر وملك عليها وكان زرع بابل جمع ممالك العبرانيين المتفرقة
واصبح ما بيننا وجعلها مملكة واحدة فمكنا رثالة المتفرقين
ونقص شياخ العداوة وجمع بين اليهود والوثنيين وجعلهم رعية
واحدة وزدهم الى الشرف الاول ومجدهم وام البقاء امام الله ابيه
وذلك برحمته وحقه فذكرها في ذلك رثالة التي تدبر
وفيك تدور في يوم يوم التفسير انه كما قال يعقوب ان اعطاني
الله خبز الاكل فاعطيه عشر من كل ما يعطيني وقد اوتي انداك
كذلك انا ايضا الهى الله ما قد كرت فاولي له تدور في اي اتي ازل
لاسمه شاكر امدت موجودا في هذه الحسنة

المنزوت الجادي والتون للتمام عز ايدوهم لداود
ان هذا المنور قد لفه داود واعطاه لايدوهم اجدروا مصاف
المزئين ليدركه وهو يتوي على نبوة لما يجري من شرارة عساكر السجون
ويقلم الصبر الذي يتكر غليان الغضب ويكثر عنفوان الكبرياء

اش

في صمغ نقي لان من نفسه خلا في التفسير انه على حية تفسير
الفانيات استوت كان النبي يقول يا نفعي وليك ترعرعني وزادك
عز وفوك على الفضيلة عند مقادوات الماكيد وبنيت واغتصبات
استوت الذي كان يغصب على مخالفة الشريعة الالهية وعلى كل
البحر الحزيرة لكر الان اخضعي لله القادر على خلاصك لان المبع
من شأنه ان يهتم على حراسة حليقته وانثيا فساو خلاصها
في صمغ نقي لان الكتاب الاله من عاداته بان يدعو المسيح
خاصا اذ الشيخ نعمان قد قال عنه ان عيني قد ابصرت خلاصك
ويقول النبي يا نفعي اخضعي لله المعطي لك الذي ما شفق على ابنه
الوحيد بل سلمه للموت من اجل خلاصك وقد استعمر ان قول
الذي سمي بالاله الابن اذ جرد الرثول في الفصل الخامس عشر من رسالته
الاولى اهل قريوت قايلا متى خضع له الكل حينئذ والابن نفسه يخضع
من خضع له الكل وايضا يعقل الخضع لله من نفسه فعلى هذا التاويل
يكون القول ان قبل المسيح لما يخصنا بنوته ولا بد من
الانجيل لثمة التفسير في تفسيره ان الهيا الذي هو
الله المخلص لجنت البشر ينصره ويقررو ولا بد بان يتزرع فوق
صاقته ويقول انه غير ممكن للانسان ان لا يتزرع على قدر خطيته
يكون ترعرعه فان كانت هوانه قليلة فانه يهتد كالاشجار
هوبت ستم وان كانت كثيرة فانه يتزرع اكثر فكل من تعصده
يبيد الله اذ ما يتزرع اكثر وقال اوريجنس ان هذا القول هو ممكن
قبل المسيح الذي لم يضعه وقوله صورة الانسان عبده واجزائه

جيل الآلام واصطربت نفسه كأنه ترعرع قليلا لكنه ما ترعرع أكثر
 مما أنه يستقل ولا يستعمل الطبيعة الألهية ولا قبل ترعرع الطبيعة
 التي تتألمون فكم على لسان تقتلوه مثل حيايط مبرر
 رسيح مدفع في التفسير اعني ايها القسلة الى متى تريدون نقل
 ادبكم على انسان وما تفكرون بأنه مشاويكم في الطبيعة اوانه انسان
 ضعيف وتريدون هدمه كأنه حيايط ابل الى السقوط وسياج
 قريب المهبوط وهذا يوافق لما قاله ربنا لليهود واقما الان تريدون
 ان تقتلوا في انسان كلتم وما يتلوه في وقتي تسيرون
 روت سيور وبنيت ان الانسان شبه الحيايط لان الحيايط والسياج
 كما انهما يتركان من اجار كثيرة كذلك الانسان هو مركب من صانع
 مختلفة وترعرعه اولا الافكار الشريرة فان رادت عليه اعمال
 مماثل افكاره وهمز فقط فاذبح عليه بأنه لما يخطر في القلب الفكر
 الخبيث يستع من العقل التو ويكون مستند بالرائي الصايب ومركز على
 معونة الله لئلا يزداد اهتزازا ويحرقه السقوط لاجل هذا وقد قال
 ربنا في الانجيل المقدس معللانا الاجترار من يواذي الخطايا لئلا
 يتقل الجمل متكاثرا ويحصل منه السقوط ولكن الذي يكون مانسا
 على المحبة فذاك مثل حيايط مدعم وكرم رسيح وسياج وثيق وما
 يقطف اثماره الروحانية عابرو الطريق لانه يحاط ويصح بلائكة
 حارسة ومعتقدات مستقيمة واعمال كريمة واقما ان كان بخلاف
 ذلك فيتركه الله ويهدم حيايطه وينقض سياجه ويكون الخطف
 والنهب كما قال تعالى في نبوة اشعيا النبي وصدق ان سيور كثير

ان

ان الطبيعة البشرية هي حيايط وقد هزته صدمة الخطية فالانسان
 وما بكر اعادة قيامه الا بالهدم ونقض بنيانه لذلك يرحم الله ان
 يكون الموت الجسدي ناقضا للحيايط المرعرع ليعيد بنيانه بالقيامه
 العائمة اعادة وثيقة وموبدة للقيام بل ترويات يفسحوا
 من تقوا بعقش فوامم تيركون وقبولهم يقعون لتفسير
 ان كرامة الانسان هي جتن عبادته الله وحفظ شريعته كما جاز ان
 كرامة الحكم هي الفضيلة وحسن الديانة وقال الشيخ ان المحل والكرامة
 واستلامه لمن يصنع الصلاح فالقوات الشريرة التي هي الشيطان
 وجوده والذين يكونون تابعين له من الناس الجبناء وليسهم ما يقدرون
 على من مانعهم بشهامة بل انهم يتفكرون بحيل متنوعة لكي
 يتحدوا كلام افواههم وما يلقونهم بخدعوا الانسان ويتقطوه في
 يدهم ويتقون بهمان واستهزاء كثيران يقصوا ويريلوا
 كرامته ويجذبوه الى الكفر والى اعمال عاقل السن المفروضة من الله
 التي كل من خالفها يصنع كرامته ويقاثر باليهام التي لا عقل لها
 وعن مثل هؤلاء قد جرت في الاصحاح الساتر والعشرون من سفر
 الامثال ان العدة من شفيتها يعرف او تفكر في قلبه بالمكر
 فان تضرع اليك بصوته فلا تترك اليه لان في قلبه سبعة شرو
 ين اجتبت توات تسيور كثيران كرامة المومن وقته الذي
 اشترى به هودم السيخ واتباع الشيطان بجهلهم وبات
 يعطوا هذا الثمن ويفسدوا جرتينا ويردوا الى العبودية
 به ف خفي يافتي لان من قبله صحت رايه هو اله

وبالحق حصر في لا تنقش التفسير ان القوة على احتمال الشدايد وعدم
 الار علاج هامن قبل الله لانه ما يهلنا بان تادي فوق طاقنا لذلك
 لا تنقش من عبودية الى عبودية غيره بالله خلاصه في عجب
 وتحيي على الله وتحت في التفسير اعني بان الله يخلص ويحيي
 ويعيني فله ارجوا عليه كل من هو عليه يد فة نحو الشعوب
 قديمه قلوبكم لا الله معين في التفسير ان هذا القول هو نبوة
 في دعوة الامم كافة وقوله اسكبوا قلوبكم منه اخرجوا من انفسكم
 الافكار الخبيثة والاذايا الشريرة وعزلوها ونصفوها مظهرين
 رفاق تسيبوت كخبراته ما يكتسب تنوع الروح القدس الظاهر
 ملك ما دامت الارباب في قلوبنا في جنة جيو الله بلا غير
 من كل انفسكم ومن كل قلوبكم ومن كل نيتكم وايمانكم فلا يعتره ريب ولا
 شك في ان الله هو معين ريب تكتب قلوبكم منه ابدوا جهلكم
 وفرغوا غايه امعانكم في التضرع اليه والابتغال ريب ان النكت
 يكون يعنى الوفور والفرار اذ جرح الرتول ان محبة الله انكسبت في
 قلوبنا في جنة بشر بكون بنا البشر كاذبون في موزين و
 في ان كل محقق في التفسير اعني كل ما يكون للبشر فهو باطل ان
 قلت ما لا اوباهة منازل المحل لانهم بالاطل منهم كون كلهم
 وموازين قلوبهم متمايلة وغير مستوية على اعتدال وكلهم ما يولون
 الى غدر الناس وهذا قدر حمة تاودوتون بارضج لفظ بقوله
 دخان ابناء البشرية ابناء الرجل وهم مثل رجحان الميزان ومعه
 ان مفاخر الناس هي تريعة الذهب والايحل مثل الدخان وكل من
 كان

كان من نسل رجل فهو كاذب واوضاعه تارة ترتفع وتارة تنخفض
 مثل الميزان المتراجح وقول تسيبوت الكبريات الله عرض قد امانا
 الاغداد اعني بهم الموت والحياة الشر والخير ووضع في حقلنا ميزانا
 لوزن ونستخير ما نريد فاذا كل من اختار الظلم عوض النور وفصل
 الشر على الخير فهو كاذب وباطل واقا في ترجمة سيما حوت محرر يطلوا
 من ابيد على ان روتنا اليهود كانوا يوتون بلهم يحول الصدق
 لهم خابوا معاً لعدم ايمانهم بالشيخ وقول تسيبوت حيران روتنا
 كانوا بالموازين والمقادير يتحولون على المسيح خيانة ويحتمون بوامرات
 على ابدته لكن حيلهم وموامرهم قد بطلت لا تكتبو عن نصم
 يتجوا خضف ونش غمكم فلا تصفوا حنيه في التفسير
 عني ليس فقط تجددوا من الظلم والخطي بل وان جري اليكم المال
 مثل سيل النهر فلا تشغلوا فيه فكم لا المال هو شي ساير ولا يثبت
 وليس بقدر احد ان يعبد الله والمالك وقت ودوت ان قال الغني اي
 ان راح وقيل ولا تجرح على قلته وقول تديت توتون ان هذا القول
 دال على روتنا اليهود الذين كانوا يستغنون من قراين وهدايا
 الهيكل فاجل الشكر هم وطعمهم قد حققوا على المسيح لانه كان
 يوحهم مرة واحدة حكم رب وهاتين لا تميزت تحت العزة
 توتون يارب الرحمة لانك انت تجازي كل احد نظير عمله
 تفسير ان قوله مرة واحدة معناه حقاً بلا مراء هذا الذي
 قضاه الله وقول تسيبوت وتسيبوت وتوتون ان الذي قد
 حكمه الله امير الذين سمعتم انا وهما ازاله عزة اي قدره وصل

مه

يودت بها المتحققات التي على خطاياهم وله رحمه يعوض بها النجسين
الرحمة فالذي حتمه مرة واحدة هو قوله في الاصحاح العشرين من
كتاب الخروج انا هو الرب الهك اله غيور مجازي على الخطايا وصانع
رحمة الى الابد للذين يحبون ويصنعون اوامري وهذا ما اقول لافاله
رسالة المجد في الفصل السابع من رسالة مي الاخيلى باي كمل تكون
يكال لكم ولا تجزوا السليح في الفصل السادس الى اهل غلاطية انه مخرج
الانسان من كداه يخلصه هذا هو قول واجد لكنه يحوي
على امرين عذاب الخطاة وثواب الصديقين
من مزمور داود في سكون داود في سكون داود
ان داود لما كان هارباً من شاول جاء الى ايمالك ومن ثم الى اغور ملك
حيث ولا وقع هناك ايضا في عطية فمرب الى برية ادوم وقد
الف هذا المزمور مظهره اشتياقه الى الله ومحبته لاهلاك شاول
ويستبني رجوع المسبيين الى بابل واستيلاء روع بابل عليهم
ايضاً ان هذا المزمور قد لاق لكل نفوس كانه فقره وخاليه
من كل خير انه رجوعها الى المسيح يحضي كل نعمه يا الهه امين
البحر عطلت اليك نفسي كم خرجت جسدك القسري الذي
تكرره انما الله يستبني مبالغة اشتياقه اليه ويقول الهنا التخصيص
الي للاضافة يظهر ان اله الكاف هو اله الصديقين اكثر الاختصاص
وقوه بكر يكون تلميذ ان شوفي اليك يا سيدي يقضي من النور الكبر
وقبل كل عمل جسد يكون اليك بالصلوة ووفيه عذبت اليك
نفسي معناه انك انت الذي تدعو اليك العطايا لتردهم من فناء باع
حي

حي تكما ان الظيان شهي الماء كذلك نفسي تشهي الودع اليك بالصلوة
اي ان قوله بالرجوع الى اورشليم حيث صار ظهور الرب يوم الالهية
ويؤله كم نوع لك جسدي يحترق رضا الله ما يكون يحسن
عبادة النفس فقط بل يحتاج الى موازنة الجسد ايضا بانواع كثيرة
مثل الصوم والصلوة وضوء الجسد وطهارته وابتغاب وملا لا يد
بالصدقات على المحتاجين وما شاكل ذلك من اعمال الجسد واردة
النفس فاذا يقول النبي في انواع كثيرة اجعل جسدي كاشاك في رص
من روع ومواظاة وعلمية الله هكذا ظلمت بك في القدس
قوتك ومجديك في تفسير اعني كمال الارض البرية تعطر
لذلك انا شهي الايمان الى اورشليم حيث مظلة وقد تكت
تت قيوت جليل اورشليم وغيره قوا معني قول النبي ان
البرية القفرة لم تنبع شوفي اليك بل في اصلي لك وانجك فيها
ايضاً كما انجك في اورشليم طالبا بان امثل محضرتك واعين
عجايبك التي تسهر قدرك ومجديك ووراثتكم ووراثتكم
ان قوة الاب هو الابن كما جازي بولن الرخول في الفصل الاول
من رسالة الاولى الى اهل قرينتوس لان المسيح هو قوة الاله وكلمة
وهو مجد الاب ايضاً لانه مجد شعاعه كما قال هذا الرسول
بقية وسما قوة المسيح فعلة العجايب كما جازي الاخيلى ان
قوة كانت تبرز منهم ويشفي جميعهم وعز مجده قد جازي وراينا
مجد مجده وحده لوده فاذا يشهي النبي ان يري المسيح وتدين
جسده وحيال النبي والضعيف الذي يخلص جسده لله للامانة

والشيطان فيكون جسدك في ربة اي يري من الادنانر ولا تطاه افكار
 خبيثه وليتر فيه رطوبة الفساد فلذلك يظهر له في قدسه ويعاين
 قوته ومجده لانك فاضل من اعدا شقي قد جئت للتفسير
 ان قوله انا انا اي انواع المعاشر العبد مثل عيشة الاغنياء والاما احد
 والملوك وعيشة اهل بابل بلذا يذو خصيت فيقول النبي نياية عن المشين
 الى بابل ان تجود بترحمك الى وطنك ومدينتك القديس هو افضل
 من رفايته معاشر اهل بابل وقد قد جئت لتيوتن وياودورس
 ان قول النبي انا بصيغة الجمع معناه الحيوة المذبة والعمر الطويل
 فكل من تقدم الي المسيح فانه يفضل رحمته وتبجته على طول العمر
 لانه يدوام رحمة الله تدوم الحيوة وقال بونيفس ان قول النبي انا
 يدل على ان حيوة هذه الدنيا والاخرى ما تكون الا برحمة الله لانها
 موهبه معطاه لنا ليس من فضائل تسالفة من ابل من وفور رحمته
 الله لانه كما ان العسل افضل من العلكون كذلك رحمة الله هي افضل
 من الحيوتين العاجله والعبيده لانك بركت في حيوتك
 ارفع يدك للتفسير ان من كانت معتقداته بالله مستقيمة وديانته
 بحسنه وذاك يرفع يديه اي قوائمه العلية من الارضيات الى السما
 باتم الرب وهو يمدح الله بشفتيه وتبجته بفه ويرتله بروحه
 وعقله فتمتني نيتي كما هو من شجيرة وديهم وشفاة لا تهم
 يتجك في التفسير اعني كما ان الشجرة والذئب يلذان باكلهما يتيمان
 الجسد كذلك مدجك يا الله وتلاوة اقوالك الالهية تلذذ النفس
 وتبع الشفاة ويصح الغم الي تسجك فاذا اسالك ان تلوني من هذا
 الغدا

الغدا الروحي ايضا ان شجرا وديما يقول عن النعاده والرفاهية
 وطالت من الله ان يلو من هذه الخيرات لتتبع شفاة وتبجته
 عنه وايضا يدل هذا القول على الخيرات الابدية والنعيم الدائم
 انتم ان يكون للصدقين وعلى هذا المعنى قول الحكمة افاديت
 دياجها ومنجرت في كاتر خرها واعدت ما يدتها وعت الناس
 الي صبيعتها ايضا العجل المشم الذي قلح حج وصار ولية للتايين
 كما ذكر في الاجيل المقدس وتوبه تيلي نيتي دل على ان الطعام في
 لخرة ليس هو حشيا كما طر البعض لكنه روحيا لان النفس ما تعدي
 نلوه جسد بل روحية وهذه الاطعمة هي مشاهد مجد الله ودوام
 شرح الابد في ذكرتك عني مغربي عديك بالانجيا لانك حرت
 في التفسير اعني في الاوقات اليوم وفي اذكرك واحد متلا ولا
 في فكري معوتك وهذا يعقل النبي انه جتي وفي وقت الفرائز والانجار
 وفي كل وقت نذكر الله لتعرب من الافكار الشريرة وتكلمت الظلمة
 تجوز النور وبطل جيا عك استنشا التفسير ان جناح الله هو رحمة
 وعنايته بالشر ايضا هي الكتب الالهية التي كل من يدرتها وتكمل
 اوامرهابالنعول فانه يرتفع الى السما ويستتر بها تستمت نيتي
 روي عمتك منك التفسير ان هذا القول موافق لما قاله
 ارميا النبي في الاصحاح التاسع عشر وانا بالضرب تابع اخلقك ولما
 قاله هوشع النبي في الاصحاح الحادي عشر ورا الرب يتسلسون
 والربوك الفصل السادس من رسالته الاولى الي اهل قريوتون يقول
 من يلاصق الرب يكون معه روحا واحدا فالذي يمتق الشر يلاصق

الصالح ولا يصق الرب بالايمان والاعمال والله يعصده ويعينه بمينه الذي هو اب
 الوحيد وما يقدر العدة على اذنيه ^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته} ^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته}
^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته} ^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته}
 استبرأ عني ان الذين يحلون على قتل من غير نية فعلى قدر
 ثقل ضمير يوروث في الحزم مدفوعين الى ايادي الشيوخ اي الى
 القائلين يشوف وقوله يكونون انصبه للتعاليات ^{ان الاعداء}
 بعدد قتلهم الفريسة واكثرها ما اختارت من اعضائها تطرح
 الفضلات فتاكلها التعاليات فاذا بقول النبي ان الاشرا يرتادون
 كثرهم للضعفاء بعد الاقوياء ^{ويضا كما ان التعاليات} ^{هجومها يكون}
 متواليا وفزارها تربعاء ^{كذلك الملل المتاخمة} ^{وتوبها متواك يقول}
 ان الاشرا يغزوها متاخوها ويتقاعوها اقتساما ^{ويضا}
 يكونون انهم يقتلون في الحرب ولا يكون من يذنبهم بل تاكلهم
 الوجوش وجني التعاليات تقوي عليهم ^{ويضا ان القوات الشريرة}
 هي تعاليات معنوية لانها تخلق بروعاها وجيلها نفوس
 الجحان وتتقاتلها نضبة ^{فهذا يطالب النبي هلاكها}
^{نفسه من ذنوبه} ^{ويضا} ^{لان الله}
 افواذ متخذه ^{الذي يقول ملكا عن ذاته لانه انتدب}
 ملكا من قبل الله ^{ويضا بنوه على راع بابل الذي يولي على اليهود}
 من بعدد جوعهم من النبي الذي لا يخلصوا من اعدائهم فوجوا
 باله وصاروا يمدحون قد خلفوا بقاء عمر سلطانهم
 وقد انتدبت افواه الذين كانوا يشتمونهم باط لا

المزبور

المزبور الثالث ولتكون لتنام لئلا يذوق القسبر
 ان هذا المزبور ايضا عنوانه للتنام لانه يكون كن قبل الرسل القديسين
 فقصون ما قلجهم من رؤساء اليهود لاجل ايمان المسيح
^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته} ^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته}
 استبرأ عني انجبت يا الله تضري وبخيتي من مخافة العدة اي
 ان الذين لا يخاف الاعداء ^{ويضا} ^{ان الخوف} ^{لوعان خوف}
 الله وخوف الناس فاما خوف الله هو محبة واما خوف الناس هو
 عداوة في طلب النبي ازالة خوف الناس مثل ايل واما مثاله لانه
 خوف عداوة ومضرة للنفس لذلك قال يحيى نبي وعز هذا
 الخوف قال شعيا النبي في الاصحاح الثامن فلا تقربوا ولا تخافوا
 خوفاهم ولكن رب القوات قد توبة وهو يخيفكم وهو مرهم فيكون
 تم تقديسكم ^{تزيين} ^{لاشرو} ^{من كثرة عدايتهم}
 تزيان لفياف الاشرا هو انضمامهم واتفاقهم بوامرات
 شريرة كما كانت محافل رؤساء اليهود على قتل ريسا ورسله ونسا
 الالهة مضرة لوعان نوع يقتل الذي يقتل ردية
 ونوع يخبث العقل فلهذا يطالب النبي التزم من كلمته الذين
^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته} ^{الذين يسبون نفوسهم بعبادته}
 اعني ان وقايعهم وقيامهم الصايرة تجلب على موتا كسيف متون
 وبقيت نصيب الهدى وهذا هو امر الله ^{والله} ^{كلمة} ^{بامر من}
 قد رحمها اكلها ^{بامر من} ^{ويذكر على ما قاله رؤساء اليهود للذين}
 الموصيكم بان لا تسلكوا للناس هذا الاستمير وبالحق

لا عيت يرمونه بفتنة ولا يخشون شدة الا فتنة من
 شيئا تروا في نوح وقلوب من تضرعتم التفتير انهم باقوا لهم
 الملكة يرمون خفية اعني بالتزوير والتمويه الذي لا عيت اي الذي ما
 ضرم ولا لهم عليه علة لانهم ما يخشون الله ولا الناس وولفوا بحكم
 راي خبيث ان يوقعوه في الموت الخفي لظنهم ان الله ما يصرف خفايا
 موايرهم من تحتهم فماتوا دون وجوههم فماتوا لا يدينون
 بدين حق فيعين الله التفتير اعني انهم تدبروا وتفكروا بكل نوع
 من الازية علينا حتى فئت وفرغت جميع جليلهم واعتيا لانهم
 ويقربون اليها بمظاهرة المحبة ولكن الحيانة في غف قلمهم والله متعال
 ومطلع من القول على ما كان في غورهم وهذا قول قد تكرر
 وفروغ من قلوبهم قديما ان فواد الرجل والقلب الغيور يقرعه
 الله بشهر اي يصيبه بنظرة وقاد يبينه لانه لما كان واجت
 يتحصن شريعة الله فالاشرار تخصوا انما اي على قتل ربنا فبادوا
 وهلوا الاجل لتحصنهم هذا واما الانسان الذي يصون ما يحضر
 جلسته التي هي على صورة الله يقرت اليه بقلب غيق اي نعمته تتر
 الايمان بايقان من صميم قلبه فهذا يتابعه يعلى وتجد الله قد
 برحمتهم من لا عيت وسرقت عليهم انفسهم واضطربت
 جميع اناس انزل اليهم وخشي كل انسان واخبروا بالاله وصايد
 تموا يفرح الصديق الرب ويكل عليه ويمتدح كل التقيين
 شوت في التفتير قالت تيوترون وشايتون وغيرهم
 ان هذا القول خبر يامر الرسل الذين صالت عليهم اليهود بكيات كثيرة
 لكم

لكم وهووا وعجزوا وصارت جراحهم وضربهم مثل نمل الاطفال وقتت
 جده الستمهم وبطلت قدياتهم وكل من نظر ما قد صابت اليهود الانبيا
 من الشتات والعبودية اضطرب وخشي كل انسان صايت نفير وقطنة
 وطفق يخبر ويشيد ان خراب مدينتهم قد بق ربنا وقاله ان لا
 تت فيها حجر على حجر وعدوا مفاخرهم وسقطوا في انواع الابلابلهم
 نبيح فليفرح اذا الصديقون ويميدجون الذين بانتقامه القلب اموابه
 ويكون عليه
 من قور ربح والشتوت بديام يذود
 نبيح من قبل ربنا وخز قيار شعت الجلاء لانه ازمع لخرج
 تفتير ان هذا العنوان ليس هو حجر في رحمة السبعين ولا يوافق
 ضحوت المزمور لانه ما كان ارميا في الجلاء بل كان مقيما بارض اورشليم
 بعد هوب الشعت الى بابل ومات تيوترون جميل قل عمر تنوانه
 انه جاء نبوة على الذين امنوا بالنبيح وشكرهم لله على هدايته لهم
 وطلت غفران منه على ماضي منهم من عبادة الاصنام ذلك
 ينبغي التبع يا الله في صهيون ولك توفى الدور في اورشليم
 تفتير ان شريعة موسى ما انها حجر التبع في غير اورشليم فالجل
 ذلك ان المتبين لما كان يتوقوهم صاروا يكلوهم ان يرتوا لهم
 من ترانيمهم فقالوا كيف نبيح تسبح الرب في ارض غريبة حتى ولا
 جاز لهم ان يكلوا سنة ما من السن الناموسية فلذلك كانوا يضربون
 قاييلن لك ينبغي بالاله التبع في صهيون ولك توفى الدور في اورشليم
 فاذا ردا الى ذاك الجمل النقيض بدورنا وايضا قول ان صهيون معناها
 مطلع اي مكان مرتفع يشرف منه الى ما تحت فتكون اذا رمتا

من الكفر بالامان والان دوي امواجهم اعني اصوات تجدهم الله من
تجمله اي من بطونك يصفها لان المومنين بالنعيم هم لغات كثيرة
تصوت بهم وتسمع فكان الاتاعي من علم ما كنت خروجا بسند
وحريه بعتيت تنسب انك لاياك التي صنعتها في ارض مصر
وكعبان قديما والتي صنعتها تحضورك بالجسد على الارض تصطرب
الامر منها وتفرغ لانها قد عرفت ان بامر ك تشرق الاجحار
وتغرب العشيات وصار لها ذلك فرح وطرب واما فيما خوس
ترجم هذا القول في طلوع النجوم والنساء يقولن حيا الله لما
رأت تجايبك صباحا ومساء اهل المشرق والمغرب تسبحك
بالسرور والفرح في كل وقت ولدت تبيت في كل
حرمه وسمايت من حرمها لانه كان يشق التفكير اعني
انك لما تقعد الارض تشكرها بالامطار وتكثر غناها وتفيض
الانهار ويقي طعام الحيوانات كلها يكون هذا فعلك فيقول
هو الله عز الما الحاري الذي يفيض من الامطار في جميع خيرات الله
تقال لانه يجدها الارض بفرحة مثل بفرحنا بفيض وهو الله يقول
عن الادون لانه في ارض البقاع في اناء ولا يفقد الارضين رحمة
واسام اجوالهم العتيقة الحبيشة واكثر علمهم مواهب الروح القدس
واما بفر الله هو الاجل المقدس المعلوم المواعيد ايضا نعمة الروح
القدس الموزعة على المومنين باقسام كثيرة وجعل عظام الخير المحي
النار من النقاء الذي هو ربنا يسوع المسيح المهي من قبل انشاء العالم
لان شرجه قد سبق رسمه وتهيئه قبل كل الدهور ايضا ان

الاب

قوبل

الاب يسوع والروح ماء والابن بفر هذا هو بفر الله الذي يسبق الخلقه
وهو ملو لان فيه ساكر ملو اللاهوت وكما قال الاجلي الحبيب انه ملو
نعمه وحقا ويروي الانلام المعناوية وهي اغاق القلب التي كرها
وحرقه الادب والتهديت لتقبل الله كما تقبل الارض الروح لتتم
انوار الحيوه الابديه واما في رحمة سما خوس تحرقا تستفقد الارض
وارواها بسلام في علوه ماء واغناها بكثرة الامان فعلى هذه الروايه
متا في تكون الرسل الذين بهم اتقي تبا تعليم ايمان به للبشر لانه قال
كل من يؤمن بي لتسبل من حوفه انوارا بالحيوه واما المسكونه التي كانت
سابقا عديمه الخير جعلها كثره من امار الفضائل في كل
الشرعها تساو فرح بفرحها وتبيت في التفسير ان كلمة قطرها
في رحمة الشرايين حرر رنداها لانه بعد الغيث يكون النداء ويشي ناميا
للغلة ويسم الارض بتكثير اثمارها واما مواهب الروح القدس التي تزل
في جبل صهيون واروت الانلام المعناويه اعني بها اغاق القلوب
تدعي نداء وقطر النداء ان ربنا يسوع في السموات نداء لانه زل
على الارض مثل النداء النازل على حجرة جدعون ومثل القطر الذي يقطر
على الارض من غير ان يسمع له خروجا من ك فليس انفسه بخيرتك
وبتلك كثره من نصيب التفسير ان نسه الحصب تقال كنه
خيرية الله لانه بحوده وخيريه ورضايه على الناصر ارك اكلينا
اي مدارها فتمتلي البقاع من الحصب وتماثون على ايد خوس
ونؤمن انك كما جرد في نبوة اشعيا النبي عن النعيم روح الرب على
الذي من اجله متجني وارسلني لاشرك الساكنين واسفي منك في القلوب

الآب الابن والابن الاب لقوله له المجد الخ لبيت با تم اين وانما حدث انتم
على الارض وموتى النبي وعما الرب با تم رب الجنود فاذا انزلني والملك
يحق واجت كن قبل من خلقو ظم كان رثما سابقا للظلم تبا يا ابن
يدعوا كافة سكان الارض ليشاركوم بالفرح لاجل انهم من النبي لان عتاق
اوليك وقيامهم من نفو ظم كان رثما سابقا لقيام الناصر كلهم من
هو ظم في هوة الخطية وعتاقهم وحررتهم من عبودية الشيطان
واشترطه بخسارنا وقيامته لذلك يدعوم كل من اظلم بظلم
ويرسل صابر با تفاق النفس والجسد يستجوت وتجدون الابن الابن
مع الروح القدس الاله الواحد من القيام من الخطية بالتوبة هو
معد لكل نفس لقوله تعالى في نشيد الانشاد افضي وتعالى يا فرسي
اي يا نفس هابطه اسفل لثقل خطاياك افضي بالتوبة واتركي التماج
وتعالى مقدمه بالفضائل لانك قد بقيت مخلوقة على صورتى فاذا با
ان التوبة معروضة للكل ورسا يدعوا كافة اليها لاجل هذا والمزمور
ايضا يقول يا كافة الارض توبوا لى الله ما رثا وكثرة قوت
يكونت بى كذبت في النفس اى مضمون تشايحكم يكون ان اعمال الله
مرهوبة جدا وكثرة قوته قد امر قورش الملك الذي اظلم من عبودية
بابل بان يكرم اليهود فولاة الانواريين الوثنيين وحكامهم طاعة لامر
الملك كانوا يكرمونه ويخضعون ويضعون مصاحفهم والبرايه يظهرون
توقير الله الحقيقي وهذا معنى قوله بكثرة قوتك يكذب بك اعدائك
ولكن معنى ان عظام قوتك كثيرة جدا وفايقة العقول حتى الكفار
تكذبوا وتكرها كمثل اليهود وتكذب قيامه رثما من الاموات وتكرها
وتقول

وتقول تلاميذه بالليل شرفوه وكانت لما ترى طرد الشياطين تهمه
انه يخرجهم سباعا ونوك وتقول عنه كذا با تبا انان مجرد فان انكرت
اليهود هذا لكن كافة الارض اى جميع الامم الناكسة المتكونه قاطبة
امت به ولم تترك نيحة عجايبه التي يصنعها وايضا يصنعها لقوله
له المجد انما اصرم في امواي عجايب لتعلموا اني انا في الابن والابن ويكون
ان عتاقهم من ابل صار سببا لكثيرين من اعداء الله ان يؤموا به
مرردوا الي كرم وكان اياهم كذا با تبا كحري فلان حين خرجهم من
مصر قديما لان كثير من المصريين لما راوا ايكات قوة الله دخلوا مع زفسرة
لاسرائيلين وخرجوا معهم الي البرية لكن بعد ان يحرف قلبهم الي اديانهم
وماوا ايضا كثيرين من الشعب الي عبادة بعقل فاخوز وفي مدينة قوس
سلاد الفتر لما نولي ما رد وخاوتر ولاية اليهود فانما كثيرة من العجم
احسنوا من اليهود اسفا للمجد كما جرد يوشف الموح ووجدت
كذبت بى كذبت في خات املم فيما تفكر وابه كافر عوت تفكر وقال
اطردهم فادركهم واقتلهم يتسفي لكن خات املمه وكذبت مرا مة كذبت
اليهود راوا ان يقتلوا ويبيدوا النسخ لكنهم كذبوا به لحنية املم كما جرد
في قوة هوشع البيدر والمجد كذا با تبا يعني لي يفرح تحت امل اصحاب
الحقل والكرم من كل الذين في الارض يستجدون لك ويرتلونك ويرتلون
لاشركك يه القس القسيران قوله كل الذين في الارض يدعون على الامم
الذين يملون المتكونه بكثرة قوته وقوله ولا يستجدون وثانيا يترتلون
يدعون على انه ولا يكون الايمان بالله وثانيا الصلوة والابتهام اليه الذي
نؤمن به وقوله المتعالى لان قدرته فايقه على كافة الاضداد وبها

جعل المؤمنين به فوق اعلى جميع السلاسل فلم ياتوا في ذلك من غير
رايه على بني البشر لتفسير الروح القدس مع رصوة الرسل القديسين
يدعون الامم للتامل في اعمال الله ويقولهم هل يغفون قلوبا بالامان
لان عدي الايمان هم يعبدون من الله وما يتطيقون على النظر الى اعماله
لانهم كل يومها كقولهم له الحمد الى ابديين من زبول من الماء والروح فما
يفهم اسرار الله ويقولون انظر وايدك على تظهير الراي من الشرايات ذلك كل
تجايب الله فكل من يؤمن به ويتفكر باعماله داك يوم انه اسد رهبة
في ارايه على بني البشر نسبة الى بني اسرائيل ويعبرون
هناك فخرج باي شية اعني هذا هو يسوع المسيح الذي تصنع الاشية
والعجايب المستغربة المذكورة في الانجيل المقدس الاله الازلي الذي ينزل
بحر القلزم واجاز موني وبني اسرائيل بالارجل وخلصهم من اضطرار
المصريين وعند ابائهم صنع جربان لهم الارون واجازهم حجة يسوع
ابن داود وكان اقام اجتيازهم هذا رسما لا صطباغ المؤمنين واما اجتيازهم
الارض المعيار رسما الملكوت الله الموعود بها للمؤمنين بافادة المسيح
وهذا يشهد لذلك ما قاله عبروا ولكن يعبرون بينا المضاعف
لايزالون عابرين بالارجل اي بالحسد واما كلمة هناك فنفرح به
على هذه الايات وسلوغنا الى محل مرورنا فنفرح به لرويتنا محبة
وجلاله فافصح جاك ان يسوع بوقته قد رعاياه في الامم تفرد
مزمور داود في تفسيرهم يقول يسوع بقوة للدهر
يعني انه سيد على الدهر وبكلافية وبقدرة يقدر ان يحيي المؤمنين من
شرور الدهر كقول المسيح ليحيينا من الدهر الحاضر الشرير وايضا
انه

انه يسود الدهر الازلي كما جرد الرب ملك الى الدهر وقوله عينا الى الامم
تظن ان يات من ان الله يعطيني كافة الناس وليت يا اسرائيل فقط
من حيث ان الانبياء في دعواهم رفع الله نظره عنهم وجعله
ينظر الى الامم وتوا المزمور ويدل على الانبياء الذين لا امر من الله
في البرية وثانيا لما تجدد ابنه مزمور بافعاله وقولهم وايضا حينما
كان مصلوبا سقوة خلا ومراة وقد سبق الله وقال عنهم في الانجيل
اشاع عشر من قوة جرقيا امض يا ابن الانسان الى بيت اسرائيل
لكي مزمور في اذ ان هذا المزمور يستمرهم لئلا يرتفعوا بانفسهم
بواب لام هذا وتقولون حجة في تفسير كلمة
سقوا ترجمها شيما خورن اجعلوا اسموعا صوت تبجته ومعناه
انه بعد ما احاط علمكم بالعجايب التي صنعها الله سابقا واحقا
تجددوا واخبروا ايضا خلفاكم بعجايبه ليكون صوت تبجته متواليا
للاجيال الالية الذين على قلوبهم يورهم حجب غرث
تفسير ان الله قد جعل النفس في الحيوة ليس فقط لما نفخ في وجه ادم
ومجده روح حيوة بل ايضا لما اعطاه وصية ان يحفظها ليكون في
حيوة ولم كانت ترل جلا ان كان ما زله الشيطان مشورة وبعث ان
قايين لما خرج من وجه الله بنفاقه فذهب وتكن مدينة نانية الذي
معناه الزلل اخرج من وجه الله اي مرضايه ترل اقدامه واما الذي
سبب في امر الله ما ترل جلا لذلك كان قوله تعالى الحي امانت فاستقر
معي فالامر اذا لما امنت بالمسيح صارت انفسهم فيه الذي هو الحيوة
الحقيقية وتقررت اقدامهم على صخرة ايمانه فلا ترك وقد جرد

من اجلهم في الاصحاح من نشيد الاشدا ان ساقاه عمود خام موشناك
على قاعه ذهب نوحه كلبان من تحت مثل الارض لانك برسنت
يا الله وامتنتا ما نجي فمعه ادخلت في فخر وديت لا بركت
سور وفقت الناصر وتسن جزيق والماء سرت
تفسيراته قد جزيق الاصحاح الثاني والعشرين من نبوة جرقان قوله
تعالى انتجال الى بيت اسرائيل توالا فقولاً جميعهم نجاشاً وقصدوا
وحديد ورضا صافي جوف الكون فصاروا ببال فضة فاذا قد
احبروا النبي بهذا القول انه كما الفضة يحضر بالودقه في الناب كذلك
النفس تنجي بالحق والاجران وقول المزمور يلو سا يا الله واجتبتنا نجبرنا
بالشديد والبالا التي كابدوا اسرائيلون في عبوديتهم سابل وهي
اوتو الثلثة فسيه ويرالاشدا التي التي فيها ايانك في هذه المصايب
بالجربة قد اخبرت الناس باثبات ونصا حجة ايمانهم وتوسد
وسعت جرقان يمين سورا يدك على الانقال التي كانوا يحملوها عليهم
صخرة وقان داود وزيور جعلت الاجران على ظهورنا اعني هزمتنا
منها والقيتها خلفنا فلم تقدر علينا وتورفت الناس عن
وتن مناه سلطتهم علينا وصاروا رؤسنا يستقضونا ما كان
خلاف ارادتنا وقد عا الاجران ناراً لانها تحرق المواد والاعضا
ما الجرايه لا توقفت كقوله تعالى في الاصحاح الثاني والاربعين
من نبوة اشعيا النبي ان حرت في المياه فاكون معك والانصار
لا تعطيكن وان شملت في النار لا تكوي ولهيها لا تحرقكن
لاني انا هو الرب الهك اله اسرائيل خلصك ويكون لي معك

المتن

من اجلهم في الاصحاح من نشيد الاشدا ان ساقاه عمود خام موشناك
على قاعه ذهب نوحه كلبان من تحت مثل الارض لانك برسنت
يا الله وامتنتا ما نجي فمعه ادخلت في فخر وديت لا بركت
سور وفقت الناصر وتسن جزيق والماء سرت
تفسيراته قد جزيق الاصحاح الثاني والعشرين من نبوة جرقان قوله
تعالى انتجال الى بيت اسرائيل توالا فقولاً جميعهم نجاشاً وقصدوا
وحديد ورضا صافي جوف الكون فصاروا ببال فضة فاذا قد
احبروا النبي بهذا القول انه كما الفضة يحضر بالودقه في الناب كذلك
النفس تنجي بالحق والاجران وقول المزمور يلو سا يا الله واجتبتنا نجبرنا
بالشديد والبالا التي كابدوا اسرائيلون في عبوديتهم سابل وهي
اوتو الثلثة فسيه ويرالاشدا التي التي فيها ايانك في هذه المصايب
بالجربة قد اخبرت الناس باثبات ونصا حجة ايمانهم وتوسد
وسعت جرقان يمين سورا يدك على الانقال التي كانوا يحملوها عليهم
صخرة وقان داود وزيور جعلت الاجران على ظهورنا اعني هزمتنا
منها والقيتها خلفنا فلم تقدر علينا وتورفت الناس عن
وتن مناه سلطتهم علينا وصاروا رؤسنا يستقضونا ما كان
خلاف ارادتنا وقد عا الاجران ناراً لانها تحرق المواد والاعضا
ما الجرايه لا توقفت كقوله تعالى في الاصحاح الثاني والاربعين
من نبوة اشعيا النبي ان حرت في المياه فاكون معك والانصار
لا تعطيكن وان شملت في النار لا تكوي ولهيها لا تحرقكن
لاني انا هو الرب الهك اله اسرائيل خلصك ويكون لي معك

المتن

رجباً ان هدية قاين رفضها الله لحقارها فز ذلك تستفيد ان
 الهدية لله ينبغي ان تكون من صوة الما وخياره وهكذا الصدقة
 ولاجل هذا قال المزمور محررات سماً وأما الربنل وخلصاوم الشهادة
 قد يروانه نفوسهم بعمل الفضائل وعوض تيران جاراته للأرض
 للأرض قدموا اجسادهم المجلولة منها وذلك بالشهادة والاعتراف
 بالايان واخرون وروا جذاً أعني أعمال والتعاب التوبة لان القدما
 كانت تقرب جذاً زكوة عن خطاياها: ثم فتموا لا خبر كبر كن
 ينبغي به كمن تسع ان يفتح: تنبيران الان بقوله هلم يا كافة خايفي الله
 يدعوا رؤساء الآباء والأنبياء والصدقيين الذين قبل حضور المنع
 ليشركوا المتبعين بالفرح على خلاصهم وقوله بكلما صنع لمفتي
 ليس معناه ان الحسد يفي غير محسن اليه بل يكون بمعنى كما صنع لي
 حيث يعلم ان لا ينج ياشر الله للكفار ولا يعط القدسات
 للكلاب ولا تلجوا لخواهر الخناير: صرخت فيه غم وعيت بشي
 تنبيران هذا القول في ترجمة سيما خوتن محو رد عوت بلقي
 وللوقت ارتفع لنا ان ومعناه انما تصرعت جالا قدلت مرادي
 واما على رواية النبعين صرخت ليكن صراخاً بمعنى صوت جهمير
 بل كما ان الصراخ يكون بشدة غمز ويجريك القوي كذلك الصراخه
 الحقيقية يجب ان تكون بهمة بليغة ونشاط القلب لتصير
 مستموعة عند الله كما يسمع الصراخ وليس كانت الصراخه بتكوت
 كما ان تلك الراسيه التي طيبت اقدام ريتا كانت صراختها بتكوت
 وبك حنه النبيه قد صلت بجريك الشفاة فقط ولكن كلتا هما
 نانا

بالخطاياها اما الواحد مغفرة خطاياها واما الاخرى حمل بطنها
 مباركا: كنت ابصرت في قبي سر فاني تبت تبت تنبيران
 ان هذا القول كن قبل الاشرة بيا بل ومعناه ان كان طلي الاطلاق
 بصد لهما اظلم احداً ولا يقبل الله طلي واما لنا يعلم انه ان
 كانت الصلوة بصراخ او هتمز ولكنها بلاوعي ولا يصغي اليها يصليه
 الانسان ومن غير اجتناب عن الاله فيما يقبلها الله واما
 صلوه البارزة من صميم قلب المصلي بوعي كلامه: ذلك تنبيران
 تنبيران يبعث قهر في تنبيران أعني ما لي صفيت واعيا
 في نصر عني لذلك الله ايضا التفت الي وصغي اليه: تبت يا الله
 يبعث موت لا رحمة تنبيران تنبيران هذا القول ايضا
 نعلنا النبي باسا في اوقات الشدايد نطلب من الله الفرج وبعد
 ناله فلا تهاون ولا تنس الخير بل نعرف برحمته ونشكركه
 على اجتنانه: من جرح شدايد تنبيران تنبيران

تنبيران من مزمور تيمية داود: الله يترف تخيل بيت كذا فيض
 به سيف ويرحم: تنبيران تنبيران في الاصحاح السادس من
 نصر الاعداء قد جبراز الله عز وجل قد شرع على هرون وبينه
 بان يباركوا الشعب قالا لوني كلم هرون وبينه انهم يباركون
 الشعب بهذا القول يباركك الرب ويحفظك يظلم الرب وجهه
 عليك ويرحمك يرفع الرب وجهه عليك ويعطيك سلامه هكذا
 يقولون ويضعون أيديهم وهذه البركة كان يحملها اللاوي بها
 مدينة اورشليم حيث يصدق مطوقها لذلك النبي لما تنو ونظر

بالروح القدس خلا الشعب الى ابل وايضا اتاه الى وطنه تكلم باقوال
هذه البوكه نفثها في القديس للتران وجمال الله هو ابنه الوحيد
لانه صورته ورسم اقنومه تكلم التسليم وربنا له المجد من ابي فقد راى
اني وايضا انا والاب واجد وقد ظهر لنا وجهه لاله الاب لما اشرق
علينا اشرقا من العلو تحتد الابن الوحيد وبه حصلت لنا رافه
ورحمه التعرف في الارض طريقك وفي جميع الامم خلاصنا
استشير في قديس ربي ان طريق الله هي شريعته ووصاياه
وكانت قديما معروفة في ارض اليهوديه فقط واما بظهور رجمه
على الارض اعني تحتد بنا صارت طريق الله وسننه معروفة في
جميع الامم واتت تيمون في اورشليم وتقول ان طريق
الله المودي الى معرفته هو الاجيل المقدس وما يتشبهون به
طريق الله هو الابن لقوله له المجد انا هو الطريق وما ياتي احد الى الاب
الا بى لا يخف طريق مودي الى الابن هو الابن لقوله ايضا ما ياتي احد
الي ان لم تحببه ابني ربي خلاص هو الابن كما جازر وتبصر كل شره
خلاص الله ولانه به كان خلاص الكافه عموما فتعرف ان
شعوب يا الله فتعرف لك شعوب تها في التسبيح
ان تكرار قوله تعرف لك الشعوب يري لنا ان نشاطا فيهم هم
على الشكر والاعتراف بحساب الله في السمع الامر ويتجهون
تدين شعوب لعدل وقد علم في الارض التسبيح انه بعد
اظهار وجه الله على الارض ومعرفته طريقه يفرح ويسبح المومنون
به ويتجهون عدله لانه ارسل الام الى الارض دعا اي متسكن
الصليقين

الصليقين فتعرف لك الشعوب يا الله فتعرف لك الشعوب
تستشير ان النبي يدعوا كافه الناس الى التوبه والاعتراف
يا الله فان الله يقول الشعوب جميعا تحوي على نبوة في انه كان منزع
بكل مكان ان يقرب لله دبحه التسبيح والصلوة وليس في اليهود
واورشليم فقط بل في كل من عظم من غير ان الله اهبنا
تستشير ان ارض يقول النبي عن كان الارض من البشر لانه قد قيل للاشكان
كنا ارضنا والى الارض تها هذه الارض المعناويه قد اعطت
منها التي في الايمان المستقيم والاعمال الموافقه للايمان فتساك ابركة
من الله لتقديمه الى ما يرضيه فليت ان الله ويرحمه في قديس الارض
ييدي في تكرم نبوة الله دك يصنع اعمالا الصالحة ويتجهوا لخدمته
من مومنين وشعوب مستقيم من مومنين في الدود
من هذا داود لما رفع تابوت العهد من بيت اودا الى بيت الى الجبل
الذي هيته وكان هو رافعا امامها ومطريا بالآت المعرفه ومترنما
في هذا القول لان مومني النبي ايضا وخلفاءه عندها كانوا يرفعونها
لسبقوها من مكان الى مكان كانوا يقولون في يارب لتبتد اعادوا كن
كما جازر في الاصحاح العاشر من سفر الاعداد فكله قد في اعراض وتحضر
لله بان يترك الامم وان يسرع الى مجازاة الاعداء اعني هم الكفار
والابالسة وسنا اليهود الذين صلبوا ربنا لانه بعد قيامته من
الاموات شتمهم وما استطاعوا الوقوف امام وجهه ولا يبق لهم
ان يقيموا اقدام ملج الله في هيكلهم حيث كان يظهر لهم في شوم

بأياد الدخان يبادون وحمادوت الشمع من وجهه ان ذلك
تلك الخطاه من عام وجهه ان التفسير ان اعداء ومبغضين هم
الابالسة اما اعداء لانهم يعادون الله وخلايقه واما مبغضين لانهم
يبغضون الخير وخطاه يدعون لانهم شبت الخطية وتحتون الناس
الى فعلها فاما الابالسة ليتوانا بل الله نار ملهيه ولاهم نون لان
الملايكه نون بل هم دخان ما انهم مثل نين تجرقه النار وسرعة زوالهم
قد شتمهم النبي بالدخان والشمع المذات وكذلك هم الخطاه في سار
جهنم لانه كما ان الشمع يدوت في النار وجوده تذهب لكن جوهره
يدوم بحرقا في النار كذلك الخطاه في نار جهنم يذهب شرهم وصلاتهم
لانهم لا عا دهم مقدرة بان يخطوا لكن جوهرهم يدوم في الحريق
مخلدا لاجل هذا شبه الخطاه بالشمع المذات وايضا بالدخان
لانه قد جرت في امثال الحكماء كما ان الحصر مضروا لانسان والدخان
للأعين كذلك الشربير ويعطل انسان النفس اعني قواها التي بها
تتصق وتذوق المعالي وتنظفها وتصرا عيها ايضا اي يصير لها وعقلها
ومقدرة فيوت بخرجات وبنهاوت روم وميتوب بخرجات
التفسير ان النبي قال عن الخطاه انهم يهلكون وليس يحيا وجودهم كليا بل
من وجهه الله اي بايقم لايرون نور وجهه واما الصديقون يفرحون
ويتجملون امام الله اعني لمعايتهم جلاله ومجده لان الروح الذي فيهم
هو نوره المحبة والفرح والسلامه وما يتلوه تسموا الله وتلوا اسماءه
ممدوا نظرت بل ركب على المغارب الرب تسموا اتجوا امامه
التفسير ان الذي يطأ العالميات ويقرب الله تجديت لايته من قلب
ناصح

ناصح وراك يقال انه يشع لله وكافة الجوارح المحبته وحركاتها يرسل
لائحه وقوته في تلك الغارات يدل على انه كايز بقدرته في تابوت العهد
وكل ملك ركب على مركبته وذهب الى اعدائه ليحاربهم فماتوا
على مغارب قاتلهم ودمر ان الانبياء الذين لما خرجوا من مصر ما اتوا الى
فلسطين على الاستواء بل مكثوا في برية سيناء ومن ثم لما اتوا الى تابوت
مطريقا لكن بل من بين امم تحريت مثل هذا الاثبات يقال انه
منهت وسبب جيمنا نقل داود التابوت ليأتي به الى المحل الذي هبناه
كان ذلك المحل جهة المغرب باوت في ذلك من مدينت شيبون
انه في الاصحاح السادس من نبوة زكريا النبي يقال النبي مشرق
دون قد جرت هانجل تسمه مشرق وتحت به شرق ويسمي الهيكل للرب
لكذلك في الاصحاح الرابع من نبوة ملاخيا النبي محرز شرق لكرم
خافيا نجي شمر الدين والشفاء في اجتمعتا فاذا تجتبت نورانيه يقال
انه شمر ومشرق لكنه ركب على المغارب اعني على الخطاه الناصيين
الذين تاعدوا من الشيطان الذي تترأ بهلاك النور فلاجل هذا
يدعي نور المناقين الذي يتطفي كما جرت في الاصحاح الثالث من سفر
الامثال وبعد اتعا دهم منه وتركهم اعماله قبلوا اعلمهم نير النسخ الجيد
وحمله الخفيف فهو لا هم المغارب الذين ركب عليهم النسخ والروح
القدوس لما ان داود يا من الرسل القدسين بانهم بعد ما يتعلمون
ان يتبحروا ويرتولوا لاسم الرب ويهدوا ويتسلطوا طريق الهداية للذين
ما يعرفون الطريق للودي الى الاله الات كما يقول القدوس ليسر ويهدوهم
الى معرفته بتعليمهم من كما جرت ايضا في الاصحاح الاربعين من نبوة

وخرج الله يكون بمغني خروجه من شعب اليهود وترصده اياهم
كقوله تعالى في الاصحاح الثاني عشر من نبوة ارميا النبي تركت بيتي
واطلقت معاني واشتيت نفسي المحبوبة بيد اعدائها وقال ربنا
هوذا يترك لكم بيتكم خراباً وكان ذلك عند ما جاز الله في جماعة الامم
التي كانت اولاً برية فرة خالية من كل خير لكننا لما امت بالمتنج
صار الله فيها فخرج من وسط الشعب الانراسيلي لعدم ايمانه به
وقد تزلزلت الارض اي الكتابه الناموسيه والظل المرحي وحسوت
عن الانبياء الالهيين الذين فطر المعاني الالهيه بما يخص الروح المحيي
لذلك حررهم في الاصحاح الخامس والاربعين من نبوة اشعيا النبي
قايلاً امطري بنا ايها السموات من فوق والسحاب فليطر الصدق
وهذا الامر قد جري حاداً ايضاً حين صلب المتنج اذ تزلزلت الارض
وتشققت الصخور ليظهر انه نفسه كان الذي يطر الارض قدما
عند ظهوره في تيمنا وبصا هو الذي امطر على الرسل نعمة الروح
القدس من السماء وهم مثل سموات قطر وانداء تعليمهم على الارض كلها
وتزلزلت الارض يكون انتقال الامم من عبادة الاوثان وقطر السموات
يكون تعليم المعلمين وكرارهم من سبب ما تقرر من الله ليرتد
ضعفت وانت استجبت يا شعب اسرائيل النبي يقول مطر هو المثل الذي
كان يطر على الانراسيليين في برية تيمنا ويدعوهم اختياراً يمانه
كان كفات اليوم ولانه كان يغدوم على حث اختيارهم ولان
تروله كان ليس مغضوباً من ارباب او من شرعية الطبيعة بل كان
يحال يدع كما اختار الله وقوته افرزت ليراثك معناه من مطرة الن
فوق

ع

مور

لكن

لكن عامة مثل المطر المعتاد لكننا مغرور للشعب الانراسيلي
الذي في ذلك الوقت كان ميراث الله الخاص حيث تعليم الانجيل
المقدس يشبه بالمطر النازل على الجزرة لانه اختارني وليس كل الشرعية
العسيفة التي عندها قال الله تعالى من طلبها من ايديكم وقال ان دبايكم
ومجروا نكم لم تلذذني وايضاً قال ربنا بحسب قساوة قلوبكم كتبت لكم
موتني وانما القور الانجيل كان حلوله بحسب اختيار الله وشبق
بجديك قبل الدهور الذي قد افرزة ليراثه وهم المومنون به وكما ان
الانراسيليين كان الشعب قد اضعفهم وهم لهم في مصر والشقه
وجوعهم في البرية فاصحهم الله وقوامهم بهذا الامر قد اضعفهم
واضاهم المحل والانعكاف على الامر والفاق وجوعهم لعدم قول الله
المعدي النورين وبرحمته اصحهم وقوامهم وايدهم بالتعليم الاثني الايمان
المتقير الذي هو افضل من الموت ومن كافة الاغديه الجسدية
يؤمنونك تخلص فيهم قد هيئت لخبريتك سفير الله فتغير
ان الانراسيليين يدعون حيوانات الله لان حيوتهم من قبله مثل
كافة النائر ولا هم كانوا كما مات واحياهم لانه عمالهم وفقراً كانوا
لشدة اجسادهم ولا هم كانوا في برية تيمنا مثل الحيوانات لم يشكوا
في الارض الموعود بها الا بايهم واستقر فيها وابتنوا هيكلوا واستغنوا
من بعد فقرهم وضعف جواهرهم ايضاً حيوانات الله الرسل الاطهات
كما جبر في الاصحاح الثاني من نبوة حبقوق النبي طرقت
لا واسك في البحر يطير امواه كثيرة وقد دعوا فراساً لا هم
صاروا مكرمة الله واضربوا بحر العالم وايضاً حيوانات الله هم

المتجنيون لانهم يتقوا بالعدا المحيى التمزوي وتكون الكنيسة واستقوا
بالوهاب الالهيه وتلقوا بفرارة بعدك كانوا فقرا لانه قد هي عوده
وصلاجه الحيات العده للذين يحبونه لقوله تعالى طوبى للمتاكين
بالروح فان لهم ملكوت الله الذين من اجلهم قد تبعوا شعيا النبي في
الاصحاح الخامس والعشرون وقال على هذا يدجك الشعب الفقير
ومدت المظلومين تباركت لانك قد صرت معززا للفقير وقوة
للمتكين في شدته ورجاء من العاصف وظلام من السجوم فهو لا
صار واميراث الله خاصة فلما قام عليهم اضطهاد من قبل الكفار
ضعفوا لكن الله هبهم اعني قوامهم ومكنهم لقوله تعالى ليوث تكفيك نعمي
فان قوتي بالمضعف تكل فاذا ان رتبنا يقوي المجاهد في تحقيق الايمان
نست ان فقير اليدي رتبنا كما جرت الرتب في الفصل الثامن من
رسالته الثانيه الى اهل قريثون قال لا لانكم قد عرفتم نعمة رتبنا يوحنا
المنح انه تمكن من اجلكم وليرز غنيا لتستغنوا انتم بتكسبه وقد
هيئ له الاله الات خبرته ما قد ناله من اجلنا وقد ضعف بشرته
لقوله فيها الصلص والالام لكن لا هوته اصليهما لما عدا اليها
الحياه واقامها من الاموات فترت يحيى همه مبشرين بقوة ليوث
مها القوت المحبوت ليتموا انهم ليهما بيت في العنصرية
ان هذا القول كن قبل الاسراييليين ومقتدا ان الحيات الجاصده
لنا ما نقدرك بشرها بعضا البعض الا ان الله يعطينا نطقا
قادر على ذلك لان ملك القوت السمزيه والارضيه القادر على
كل شئ هو العتي بشعبه المحبوت وقد جرت في الاصحاح الخامس

من

من نبوة اشعيا النبي عن اسرائيل صار ليحيى كرم في قرن في موضع
شمين فانه ملك القوت الذي منحنا خبرات تفوق قوة بشرنا
والهمم محبويه اسرائيل هو قادر ان ينصرنا على الذين يهوبونا
واخذوا موهم غنايما في تحملها الهيكله اورشليم وقد ترجم
هذا القول اكيلا ان بها البيت يقتسم غنايما واما شيما خوس
يزير البيت يوزع غنايما ومعني قولها ان الغنايم كانوا يريدونها
لاجل بناء الهيكل اورشليم وتزيينه وحيث بها البيت هو
قد بنى القديسين وقد معني عقول فحبوب هو ابن الله رتبنا يوحنا
المنح الذي من اجله هتف الاب من السماء هذا هو ابني الحبيب
الذي به شررت وبعومك قوت لان لما اراد ان يجبر العالم
بجسده وتديره الى لاص الام اعطى قوة النطو والتكم بالشاره
لرسله الذين كانوا امين ما يمكنهم التكم لذلك قال لهم لا هتموا كيف
او ما داجا ولون فانكم تعطون في تلك الساعه ما تكون به وقد
منحهم قوة ان يقتسموا بالافتراع بلاد العالم والامه ويقتسموها
بتعليمهم الاكفي فطبعوها الكلامه وقد موهها المحبوت ومن نفايس
غنايهم حملوا بيت الله اعني به بيعه المنح لما رتبوا بها مراتب
وظفات من الذين يقضون كمالها بها وهم رتبنا الكهنه والعلم
والكارزوت والشهدا والنساك وشاير المراتب وقد ترجم هذا
كله شيما خوس الرب يعطي كلمه للبشرين بجند كثير ملوك الجند
اجتوا وصاروا محبوتين بخودهم المومنون كما جرت الرتب الى يوحنا
في الفصل الاول من رسالته الاولى هذه الوصيه استودعك اياها

ياولدي تيموتاوس تحسب النبوات المتقدمة عنك ان تحبها
الجنود النقيضين. **فصل الثاني** من رسالته الثانية جزالية
ليس احد من تجد تشبك بامور العالم حتى يرضى لمن دونه في الجندية
فاذا كان المومنون جنوداً فتكون ملوكهم الرسل والمعلمين الذين يحبوا
وصاروا محبوبين كما جاز هذا الرسول الاكبر في الفصل الثامن من
رسالته الى اهل رومية من دايفصلك من محبة المسيح وايضا قوله
محبة الله قد احتوتنا ايضا المومنون هم بيت الله وبنو جبروته هي
نعمة الروح القدس التي تزينهم با انواع المواهب. انتم في وسط
ميراثين محبة محبة مفضضة وبنو اجنحة اجنحة قدسية
تسبى ان النبي يقول الانرا يلين اذا دخلتم الى مواطنكم وكل تسبى
مكم استعداد ميراثه ونتم في املاككم وعقاركم مستريحين وشالين
من المخاوف جينديكم عناوكم وتصيرون مثل حمامة مفضضة
ومذهبة وخماتين انكم اذا بلغتم اراضيكم تستبنون الهيكل الخارب
الان وتعيدونه كما بناه سليمان محلي بفضة وذهب ورات وشر
ان هذا القول خطابات للرسل انكم اذا نتم في وسط الميراثين اعني اذا
قبلكم الذين يافترع ورتنومهم من الشعوب ودوري لختانه والاميين وترجم
في وسطهم هناك محل الروح القدس الذي ظهر شكل حمامة ويحمل
احوالهم والاهم كانها بفضة وذهب وبواهبه الكريمة. **فصل** ان
جناحي الحمامة التي هي الروح القدس هما الكتابان الشريكان اعني بهما
العهد القديم والجديد وبفالا ان جناحان لانهما يرفعان الانسان
الى علو السماء فالذي يرفعها بغير تامل في معانيها يكونان كانها
مغطيان

مغطيان باجنحة مفضضة لان افعال الله كالفضة المحبة واما الذي
يراعها ويعوض في غور معانيها فيرى اصول اجنحتها المذهبة وفي
الاجنحة التاسع والاربعين من سفر التكوين قد جاز ان ايضا خردني
رجلا خاذا مسترخيا في الموارث والموارث في هذا المجال هي ميازيت
وسواي الماء فعلي هذا المعنى موارث تدعي العهد القديم والجديد
لانما يرويان نفوس الذين يستريحون فيهما اي يلبسونهما فطالعتهما
وسمات فيها الاما والمرصيه لله. **فصل** في الاجنحة السادسة
عشر من سفر اللاويين تحذر انه كانوا يقدمون الى مظلة الشهادة
وعزيرين ويقترعون عليهما فالذي تقع عليه القرعة كانوا يقرعون
ديحة لله والاخرين يسبونهم يذهب الى البرية وكلاهما يقبالان موارث
القرعة وكان ذلك رسما للتميز الخير من الشر فالذي يصيرين هذه
الموارث مقترعا عليهما بنطنة ويفضل الخير ويقتره ببقوله ديحة
لله ويحذر الشر الى صاحبه الذي هو الشيطان الخالي من كل خير وذلك
بمع الاجنحة المفضضة الرافعة اياه الى الاعالي السموية وصفرة الذهب
الغري في عقله وصنكيه. **فصل** غرض تنوي اصول تنوي يتجوز
في سلوك والتسبيران صلوك تدعي مدينة اورشليم فبعد الخلاق
العبرانيين من سبي بابل صار ملوك عليهم من قبل الله من سبط يهودا
فيقول النبي انكم ترجعون الى مواطنكم ولا تتعبدون لملوك غريبة
بل ان الله الملك السموي يولي عليكم ملوكا من جنسكم في اورشليم وتلاون
بجد وشهرة مثل نالاي تياض الملح. واما التاويين والودورتيين
ان السموي هو ابن الله الذي تزل من السماء وقد افرز ملوكا على الارض كلها

وعلى تكاليفهم الرسل القديسون كما جاز في مزمور داود اذ يقولون
على كافة الارض ويدعون ملوكا لما اعطى لهم من السلطان وما
انهم ورثة ملكوت السموات ولا هم اقتسموا ملك الارض فهو لا
الملوك يتجوز لما جعل عليهم الروح القدس من العنصر في صلوات
يتوسعون وتجاوزوا لمعوا مثل السبح الموصوف بالبحر البياض وقد
تدبر ليرسلان صلوات كلمة عبرانية ومعناها مكافاة فالرسل
قد وجدوا مكافاة خصوصيتهم بالسبح وهو الاشراف والمقامات
التي يرسلان الفضائل تكني سلب لانها مثل منياه تروي العقل
البشري وتجعله متمرا وايضا تصفع الجوارح الجاهلة من الخطايا
وتشكر لهمها وتبصر الفسار وتجليها مرادناها وعلى هذا المعنى
يكون ايضا قول النبي في مزمور داود اذ يقولون في افضل من السبح
وقوله تعالى في الاصحاح الاول من نبوة اشعيا النبي ان كانت
خطاياكم مثل القمر فابيضها كالسبح فاذا ان الرسل المستجوبين
بنفسهم لهم كايون في صلوات الذي معناه حفظهم الظن اي
لهم قوته روحية والسموات كما جاز في الاصحاح الثاني من الفصل الاول الى اهل
كلوصاين وايلا شاكرين للاب الذي اقبلنا الى طاقته ميراث القديسين
في النور وايضا في الفصل الثالث من رسالته الى اهل فيليتي وايلا ان تصرفنا
في السموات هو التي منها استظر ايضا المخلص الرب يتوسع السبح ولكن
انهم لما كانوا مزمورين في هذا العالم كانوا بعد في ظل قسمة مزمور كما جاز هذا
الرسل نفسه في الفصل الثالث عشر من رسالته الثانية الى اهل قريتوس
وانما تعرف بعض جز المعرفة وتبني بعض جز التنبؤ فاذا الى الكمال

فحينئذ

فحينئذ يسل الجوز ويفت هذا القول بخبر الرسل الذين اتخوتوا الخط
فتمية في السموات كانوا الا يهودا خادما من الشريعة الظلية التي هي شريعة
موتى وبعثا توب ان كلمة صلوات معناها التسلافة والذين قبلوا انداد
الرسل واموا بالسبح قد صاروا ملوكا لانهم صبحوا وارثين لملكوت السموات
اي تنقوا من اوثانهم وابتعدوا عن السبح وصاروا في تسلافة وهذه
لذات كيسة السبح هي صلوات اي بيت التسلافة جبرية جبرية
تسلافة رتب تسلافة التسلافة انتفسران قول النبي جبر الله
جبر اورشليم لان فيه كان الهيكل مينا الذي كان الانرسلون يعقلون
التي ساكن فيه وهناك كانوا يعبدونه ويدعونه تيمنا بحسب الزيادة خصه
ورفاة ولما كان فيه من مواهب ومظاهر الله ولكن عانت كثير من اليهود
كانوا يخالفوا امر الله يدعون دايحا على غير جبال فيونهم بهذا القول
ويقول لهم ان هذا جبل اورشليم الذي وعد الله ان يتكر فيه الى الابد واعناه
من لعمه وامران فيه فقط يقدم له دايحا وليس في جبل اخر فلماذا انتم
نطون بجبال محبنة غير هذا الجبل وتقررون هناك دايحا
قد كانت تقيوتون وكبريت غير تقيوتون قالوا ان حول الله في اليهود
بذلك الجبل كان رتبنا ولا يتكرن فيهم الى القضاء لانه قد ترك يتهم
خرايا وانتزعت منهم الدايح فيه وفاربط الشريعة العتيقة بطلت
لانها كانت رسوم ورموز للشريعة النجية فالان كيسة النجيين في
جبل العلو شرفها وارتفاعها عن الارضيات وتسميه لخصها وكثرة
مياها تكون فيها ساكن تباين السبح ويدعوا اليه كافة الناس

نشر في العالم بشارة الخلاص فهذه المركبة يكلنا الوفور يوات من روثنا
 لكنه ومعلمين ومن تبار اجواق القديسين وحب من مراتب الايكة
 والركب علمهم هو الاله المتعالي الذي اظهر عجايبه في جبل سيناء المقدس
 لانه هو نفسه قد اعطى قديما الناموس لوطي وفي اخر الايام تاتوا واعطى
 الشريعة الانجيلية ويكون من كنهه ويدبرها سمعت ان القولا فتمت
 نبي وحدث موهبت مناه في حب معناه سلكوا مبرك
 انت براعتي انك صرت يا الله اعلى قوة من المصريين الذين اتوا
 واستبستنا منهم وخلصنا من عبوديتهم وليت هذا فقط ان طوعتمهم
 ايضا لئلا يرونا ويعطونا اجلا ومواجا نطلع بها من عندهم بل الجسد
 خدمتنا ايام التي كانوا يسقونها ظمنا وعدلا وصنعت لنا حنات
 بهذا المقدار مع اسكاننا نقيي وما نريد الخروج من مصر ولا النكون في
 الجبل الذي افرزته لنا ايها الرب الهنا المبارك نشكر ونحمدك
 اساجن البشر جميعا كاسبا يا ما تويرين في عبودية الشيطان وتبنا
 صعدا الى العلاء اعني على الصليب فمر العدة واستبنا نحن الماتورين
 وخلصنا واخذ من الناس لما سالة واعطاه الامم ميراثا واقام الكهنة
 واسكننا فيها نحن الذين كنا سابقا عصاة ولم نزل النكون فاخذنا
 الطاعة والايمان منزلة منج وعوضا بواهب الهية ربنا انت
 الصعود بنهم معه الترون كما جرد السليح في الفصل الرابع من رسالته
 الى اهل انشون قوله صعد من هو الا الذي راولا الى اسافل نواحي الارض
 فالذي راولا هو الذي صعد ايضا فوق اعلى السموات كلها الي الكافة
 فلما صعد لئلا نعمة الروح القدس وهو منج ان يكون البعض نسا والبعض
 انبياء

انبياء والبعض مبشرين والبعض رعا ومعلمين وتفاضل عن عصاينا
 الثالث تبارك الرب يوم فيوما يتخللنا فينا خلاصنا
 انك الشكر دايما لانك مقبلي بنا وتبهولي نصنع خلاصنا وتهدانا
 سريتا للرجوع الى ارض الميعاد يكون القول كانه من قبل الرسل
 دالين انت يا سيد تسهل قولنا وتيسر قوله عند الناس لئلا يصغر
 اسمك يا رب الرب مخارج الموت والتفسير اعني ان الله قادر
 على خلاصنا بخي من الموت لانه في حكمه وهو ايضا متى اراد قبله على
 الصليب ومي اراد قام من الاموات ولكون مخارجه في يدك وقد اعطانا
 غوث عن خطايانا وبالبوتة نخرج ونسحق من الموت الروحي ومن
 صط الشيطان الذي يدعي موتا لانه يسبب الموت من غير
 ان يحديه وعامة شعرنا كبرنا فينا في التفسير ان الله الخلاص
 الذي تبارك مخارج الموت هو يرض روثنا ومقدمي اعداياه ويقاخص
 المدينين حتى على اوق شي من ذنوبهم الذي يكون بمقدار رفع شعر الهامه
 لئله تعالى في الاجحاج الحاضر من بشارة مي الانجيلي الحق اقول لك
 انك لن تخرج من النجس حتى توفي اخر فلن عليك في روث من يمتد
 رجع من غمات بحر تفت بران كوريشان كان خالها اقويا
 ومختبرين بالقتال واغنيا وعدهم كثير مثل غوما البحر فالرب
 الاله ليظهر قدرته اجاز انراييل من بينهم عند رجوعهم من سينا الى ارض
 الميعاد وقمر مقامهم وقتل عوج ملك بيتان حينما تسلمت
 جاك باذم واستردك من عديت التفسير انه قد وقع الدخ
 على اهل بيتان لمعهم بني اتراييل من المروحي دمهم جري كالنهر

واصطفت اقدم الانبياء من دم اعداء الله وكلهم لعنت منه وشبعت
وتتبعه بنو اسرائيل يترحم بالعبراني يرمون فيقول النبي كبريا
اي المتعبد بالايان من المومنين اي من اليهود الذين هم مومنون بالله
من الوثنيين الذين كانوا في انحاف الكفر والشنايع فيومنون في ذلك بقتل
القوات الشريرة وقوله الدم هو مستعار من الدمح الذي يتبع في بيتان
وهذا الذي قد جرد في الاصحاح الرابع والثلاثين من نبوة اشعيا النبي
قتل عظيم في ارض ادم وتوزل وحودي القرب منهم والشران القادير
وتروكيد منهم بالدم بيتان بيتان ترجمتها اجتياز فابر الله قد
قبل الاجتنار بحصوله انسان ليخينا من اجتنار الخطية ويرجعنا اليه
فلطخ قدمه بدم الامة اي ناتونه الذي به مشي على الارض كاجزري
الاصحاح الثالث والثلاثين من نبوة اشعيا النبي ذكبت المعصية وحيد
ومن الامم ليس معي رجل ذكبتهم يجرى ووطيتهم بغضبي ورثيت
بدمائهم ثيابي وهذه نبوة لما وقع على اليهود لتبقت قتلهم للنسج
نوعدت كل وقت يا الله طرف انه سلك الذي في القدر التفت
انه لما صعد على جبل سيناء موحى وهرون واداب واسود وشبعون
من مشيخة بني اسرائيل وراوا المكان حيث مقام اله اسرائيل وما
تجت اقدمه وكان مثل طوبت كسبر وظهرته مثل منظر جلد السما
فقد شوهدت حينئذ تار الله الذي ظهر في القدر في صا ان طرف
الله تعال احكام والنواع تدبير غنايته التي شوهدت باصبار الروح من
الاعمال الخلاصة التي صنعها في القدر اي في ارض اورشليم المقدسة
وهي انلاذه من الموت واجترأه الايات وصلبه ودفنه وقيامته

وصعوده

وصعوده في هذه التدابير رايها اما الانبياء بروية العقل واما الرسل
شاهدوها عيانا لذلك يطوفهم ربنا لاهم جدوا لخطو اما شتهت
الانبياء ولم تغير تعاليمها تدبرها في تباينها من غير ان يسط
كبايا ضاربات بالدوفوف تتنكر ان النبي هذا يقتصر ما قد صار في
بشر القلم من اعرف المصنفين وان روتنا اي اسرائيل مع المرتلين ومريم
اخت موحى مع تباين الصبايا طفق بضر بالدوفوف ويعرض نتيج
ربنا لانه في تجد وما يسلوه وهذه النتيجة اعتقنا ها بخر ايضا
رثها للرب لانه عرق لا عدايا الا بالنة وبجائنا منهم سرورنا في ما
يوديه ايضا صبايا ضاربات بالدوفوف هي مجامع اليهود لانه كان
نصبايا لعدم بلوغهم ما يعرف الا الضرب بالدوفوف كذلك مجامع
اليهود لعدم معرفتهم روح معاني اقوال الاله كانوا يتكلمون بوصايا
مختصر البشر التي هي مثل فقر جلود ميتة وطينين لانهم يطرب
مجامع فقط فاذا داود وشاير رؤساء اليهود مع مرتليهم كانوا في نط
هذه المجامع متبادرين الى سابقين الرسل بالزمان ايضا صبايا هي
نفوس المؤمنين التي كانت اولاً منهم في عتق النفاق لكن لما امت بالنع
سبت وقويت بنعمة الروح وتجدد شياها ولكن اماتت اجنادها
على الارض لقبولها ميتونة الرب يتبع اقوال النسخ فاذا ابوتة اعضا
نتيج الله كاهن ابدوفوف فالرؤساء الذين هم الرسل الاطهار مع المرتلين
الذين جاءوا في اترم قد تبادروا اي شبعوا بامانة اجسادهم وهو لا في
الوسط الزمان ونقتدي بهم بالعفة والامساك في مجامع باركوا الله
ربنا من بيت اسرائيل في التفتير التي يقولها بيت اسرائيل اي من

وقال ودونيت ان هذا المزمور سبق مخبراً بان الملوك الذين كانوا
مضطهدى المسيحيين يتوبون به ويقربون له ايماناً واعمالاً وهداية
بحرية مفروضة عليهم وقد يدعى ان هيكل الله هو النافوس
الذي اتخذ ابنه وضعه بلاهونه وصعدوه الى اورشليم السماوية ورفعوه
فوق كل راية وسلطان فاذا يقول من حرك يا ثوبك وقرايتك
لنا اهل ممالك الارض لتقرب لك هداية لايته الى ملكوتك السماوية
اذ يجرى حشر يات وجماعة الشيرت بجوارش شعوب من جبر
تتبرهن بغضه شت لأم يذبح يذبح انت في النفس
انه كان في فلسطين موضع يتجلى غاب وهو ميت قصبت وبالفه
سباع ماردة فاذا يقول النبي هذا المزمور ان اعداء الماردون مثل
سباع قويين ومجولين مثل التيران وسباعهم مثل العيون فانهم لم يلا
يجسونا وينفوننا من الفوز بقصودنا نحن الذين امتحنا في التجاريت
مثل الفضة المختبرة لانه كما الوحوش التي بالغاب التي كانت تسع
الصاعدين الى اورشليم الارضية كذلك الوثنيون كانوا يعارضون
الصاعدين الى اورشليم السماوية مثل وحوش كاسية بالغاب
شيرت هم جماعة رؤساء اليهود وجماعة عوامهم
الذين حرز عنهم في المزمور الحادي والعشرين اجاطت في عجول كثير
وتيران ثمان الكسفتي هؤلاء ايضا نصبوا جرياً على الرسل وعلى
جماعة المومنين يقصد ان يقوم من الرسل الى الايمان كما قال لهم
ربنا انكم اخذتم المفايح ولا تتركوا ولا تدعون الاخرين ان
يدخلوا لذلك الرسل ايضا جزر في الفصل الرابع من رسالته الى اهل
غلاطية

غلاطية انهم يغيرونكم غير ولا يمجودون بل يوترون ان يحرككم
لتغيروهم انهم فاذا يطلب النبي من الله استعاضهم ودفعهم وتشتهم
يشتعاضهم صر الجبشة تسم يدب في تشتعرا عني انك اذا
استعاض اعداءنا يا الله وتشتهم فاهل مصر والجبشة يتضرعون اليها
طالبين من الصلح والامان وحين ان اهل مصر الذين كانوا سابقا اشد
كفر اذ دخلوا بايمان النج مع اهل الجبشة واراهم كان الحق الذي علمه
فيلسوف اليونان في ذلك لارض تجوز لانه رتب رتب رتب في
تمام نحو المشرق هو ايقظ لاصوته صوت توده في التغير الى الشرق
صوتك الهنا ولين له بغاية لانه يغير ابتداء ولا انتهاء ولكن قول
المزمور معناه يا جميع ممالك الارض سبحوا الله وروا الذي فوق اعلى
السموات الارالي الذي لا ابتداء له ولا انتهاء الذي بصوته القوي
اي يامر الفاعل يعطي للبرياء الكون والوجود ويغيب صوت الله
هو امره الذي به تنوف يقيم الموت ويعطيهم قوة صوت ريب
ان صوته هم الرسل الاطهار الذي بدعوتهم عطاوا ان يجدوا الناس
الى الايمان ويكوا الحكماء بصوت كراهم ويعطوا العجايب وايضا
صوت الله المهيمن الذي صار يوم العضم بغية لما جعل على الرسل
الروح القدس ولتواقوه من العلاء وصار لصوتهم قوة الهيبة
لما صلاوا الله على ترميل عن غير جلاوه قوته في السجائب
بعت مواله في قدسيه اله ترائيس هو يعطي قوة وعز الشعب
شارك الله في النفس ان هذا ما قولنا جزر بلص الرسل في
الفصل السادس من رسالته الاولى الى اهل قرينتون قايلاه مجد والله

بجنتكم وروحك المذبح في الله وقال القديس تاتيانوس ان النبي بقوله
اسرائيل ونجابه وقد بين وشعباً دل على رتب المؤمنين واما
بالا وقوة وشعباً وعز دل على المكافات والجوائز العسديك تنجها
له حين حضور رتبنا يوم الدينونة وقد في خبر قوله على اسرائيل
عظيم جلاله . ان الرسل الذين كانوا من اسرائيل هم عطا عظم
جلال بفعل العجايب وحلفا وهم الذين ردون المائت تعاليمهم كما
النجات من طرة بجي الارض هكذا اخذوا قوة رسول الله اسرائيل
هو رتبنا يسوع المسيح كما جرت في الاصحاح الخامس والاربعين عن نبوة
اشعيا النبي قايلاً انك انت الهنا ايها ما كنا نعرفك اله اسرائيل
المخلص فمن داهو اله الذي ما كانت تعرفه اسرائيل نوري رتبنا
المخفي بالجنس جفا هذا هو اله المخلص العظيم المجلال الصانع
القوات بالمرتفعين من الارضيات مثل النجات ومجسرح
العجايب في قدسيه المعطي قوة لشعبه الذي تباركه ونجده اسرائيل
اي كل عقل طاهر باطرنه المبارك الذي له المجد في الابد امين .
من موزرث منو استوت ستم من جل يذرت يحولون مدوة
منعيني يا دوف نياة قد دخلت في غيبي النفس والاعزان
والبالايا يدعوها النبي مياة لانه كان الماء يعرف الانسان كذلك
الاجزان تعرفه وبيته لاجل هذا يوان النبي في الاصحاح الثاني قال
اجا طي المياه جتي النفس والفم شمل علي والبحر عطي رائي
ايضاً لما راى بعين النبوة ما كان مزعم ان يقع على اليهود من بني يابل
ومن اضطهادات ومجاريات اتيوخن وغير ذلك فشمها مياة
كثيرة

كثيرة مغفورة النفس وفي هذا القول كمن قبل رتبنا لانه محل امراضنا
ورفع ذاته على اوصابنا لذلك قاله المجدل الا اضطربت نفسي وهي
جربه جتي الموت وللذين كانوا يجرؤونه ويطلبون منه اية قال ان هذا
لخيل الشير الفاسق يطلب اية الاية يوان وكان ذلك عن اجداده
الاجاق الارض وقوله تعالى لا يوت في الاصحاح الخامس والثلاثين هل
لقدت في غو البحر وتسلكت في قاضي الغر هل انجحت لك ابواب
لوت ورايت المصارع المظلم فكان الذين يتشفعون الي ملك من
امير العقوة عن المذنبين كذلك رتبنا يتخصص شيات البشر ويخص
اجرهم لانه جاء الي الارض لرفع خطايا العالم لاجل ذلك قال فان
اسباه قد دخلت الي نفسي غرقت في حماة غيظه ولبس بها فتواير
تسبى في البحر وغرق في عاقف بيتي من فم في خلق
بيت عيني من قديس النفس ان هذا القول كمن قبل رتبنا
يقوله مياة عن الطبيعة البشرية التي كانت مغرقة في حماة الخطية
وهي كمن لها مركز لم تترك عليه لكنها قد اجدت في البحر ومن قوته
تسبى ما تسبح هو نوع شكايه من رتبنا الي اية في انه كان يلوم الوعظ
على اليهود وليرصفوا الي كلامه . ومن سنة بيت سين .
يتشبهون ان اعين المسيح هم رسله لانه قد جرت في الاصحاح الخامس
من تشيلا لاشاد عيساه لمامين علي مجاري المياه تتجلى في اللبن
جالتين علي اجواض موعبه ما وهذا يدل علي موهبة الروح القدس
التي ساليها المؤمنون حين المودية فاذا اعيناهم هم الرسل الذين لم يلم
ليعدوا الام ويكون القول ههنا ان الرسل لما راوا رتبنا علي الصليب

يصح قالا لما ذكر كني قلت اما تمزجهم لان ذلك كان تمزجا مائة
 ليعطي نعمة الموت وتجبر حقيقة تجسده لذلك قال دلت عيناى
 فالتزج الحي لثلاث شتى في ابدن ينفخوني فينا اختر عذب
 بدنته فزدينا وكنت زدينا عذابا اخفف في التفسير
 ان جماعة اليهود تظلم بقولها انه من كثرة اعدائها وقوتهم
 ومن اضطرادهم لها بغير حق وبغير ان يكون قد سبق منها اذية لهم
 وتخصيهم منها ما لم يسبق اخذها من ان الطبيعة البشرية تعاديا
 ابالته كثيرة وتطردها مجانا والذين تعارضون قول الخلاص يكون
 تكديهم مجانا من غير ثبوت ولا نفع للتعارضين في سة انت تعرف
 بعيسى وذوي عنت مخف في التفسير اعني انك انت ايها السيد
 العارف الكل تعلم باي اليك وحكك اخطات من جعل في الفتي وصايا
 واما اهل ايل وغيرهما اذ ثبت اليهم ولا شقت من اذية لهم واسم
 هو ان الرثول في الفصل الاول من رسالته الاولى الى اهل قرنتوس
 قد جرد عن صلب المسيح انه اما عند اليهود شكوا واما عند اليونانيين
 فيحاقة فاذا قول المزور يكون كمن قبل المسيح بعد ان وقوع
 صلي الصاير هو من غير ان يكون في ذنب وانت يا سادة تعرف هذا
 ويقول ذلك بان انه صار لايه طاعيا حتى الموت ليكما يعقل الطاعة
 لله ومن بعد قد جرد الرثول بهذا الفصل ذاته ان تحاموا الله هو
 اوفر حكمة من الناس وضعف الله هو اشد قوة من الناس وفي الفصل
 الثاني من رسالته الى اهل فيلي قد جرد هكذا قالا لانه افرغ ذاته اذ
 اخذ صورة عبد صار يشبه الناس واذا وجد في شكله كائنات
 فزبل

وواضع ذاته اذ صار مطيعا حتى الموت اي موت الصليب فافراغ
 ذاته واخذ صورة عبد وحصوله انسان وواضعه هذه كلها
 عند الهالكين جهالة ولكنها عند الله اوفر حكمة من الناس فلم تخف
 عنه بل عرفها لانها صارت مسرة الاب وموازرة الروح القدس
 لانه بحكمة الله لن يعرف العالم الله بالحكمة شر الله بحكمة الكرام
 ان يخلص الذين امنوا هذه الجهالة هي امام عيني الله واما جفيل
 الناس فانما الله امام عينية اذ النفاق ما يدوم وما لا يدوم لا يتحقق
 لروية الله لانه يعرف كل شي صالحا كان او طالحا ان الجهل
 يقال بمعنى التارك كما ان المعلن يتصفون بمعرفة تلاميذهم وبليتهم
 فصلا منهم ان يلغوم حال العلم بالتدريج كذلك يتظاهر جهل
 لما قال التلاميذ انه ما يعرف اليوم ولا الساعة التي فيها يكون الانقضا
 ولكن نحن هذا الجهل قد استغفينا في كل قول وفي كل عمل واما قول
 المزور ذوي يوا فاولا جرد النبي انه قبل امراضا وحمل اسقاما فهو
 جرد الله رافع خطايا العالمين ولا عزت في شدة شدة ردت
 ردت لا يتجلى في ذنوبه تكونت في كرميل في من حياك
 بختت في شدة في الحب انه في وصرت غنيا من نوب وغرب
 كمن في في غير بيتك فنتج وعاد بغيرك قد رفع شدة
 في صيت في يوم نفعي في هذا ذلك في حقت في اتي
 نجت وصرت غنيا بعت في حقا نوب في اباب وفي ثم شرت
 في تفسير ان هذه الاقوال كن قبل المكابدين الذين بنصائحهم قد
 منعوا كثيرين من اليهود عن مخالفة الشريعة ومن اكل اللحوم الخنزيرية

وواضع

الى كان كلنا محرماً في الشريعة العتيقة فاذا يقول اني اقفعت فوما بان
 يلجوا اليك وليتوا النصر والمعونه منك يا اله اسرائيل انت الذي اعطيت
 الشريعة للانبياء يا اله القوات السمويه والارضيه القادر على كل شيء
 فلا تغفل عنا ولا تجليني ولا للذين اطاعوا المكلاي وصاروا يلمنون
 منك المعونه ويراقبون النصر لانه من جهة الكرامك وحفظوا ايضا
 صرايحهم لاعدائنا وتغرينا من قرايتنا وصارت ابنا ملتنا الذين
 انقادوا الى امرنا وتوختن خاصونا كغرباء ونحن نحمل العار الذي يغيرون
 نفيرنا على هيكلك الذي جاورنا لتوختن ان ينجته بدايحه الجنيه
 الدينسه ويصت فيه مدحاً الشري وانما عبدك مائتاً الغيري
 دبحت عليه ذاك اليهودي الذي قرب دبحه للصم والذي كان امره
 على ذلك ونجبت بالصوم نفيتي اى اخترت الجوع وفصلت الاعضاء
 عن ذاك الذي كان محرماً والكفار الذين كانوا يفضلون اصنامهم
 واباك يحقرون اجنتهم يعبرون ويعيرون على اعتدائي واخترت
 انا الروح والبشر متنجساً مثل الباطنين وصاروا يحفلون غيره للجهان
 ويتحدون بامري في ولايتهم ويتبرون بمصايي وهذه الاقوال قد
 لاقت برئنا ايضاً كانه يقول ان حكماً هذا الدهر يحقر تعليمي وتعد
 صليحهم لا ولكن الذين يكادون مشقات من اجله لا يخرون ولا يجلون
 لانه قد ما التبت المعصيه قد استجود عليهم الموت وصار لهم مجل
 كيف ان الانسان المحلوق على صورة الله استولى عليه الموت فهذا امر
 مجلب خجل ولكن انما اسالك يا انا انتاه انك بقيامتي من الاموات تدفع
 عنهم سياده الموت وعزته لانهم ما عادوا يستظرون ولا يلمنون الا انك

بل

بل اياك يلمنون يا مزلت وجدك اله جفقي اله اسرائيل فاستجب لي
 يا رب اري الطيعه البشرية وغطت وجهي وهو جلاك
 لا موت ولا طوبى وضروني وبصقوا في وجهي وقد اجملت هذه كلها
 من اجلك لي اظهر محبتك للناس ووقت الايام ايضاً اخوتي اى
 تلاميذي الذين اقبلت اذ دعوا اخوتي قد هربوا من الخوف وصرت
 كمنى منهم واليهود الذين هم ابنا اى يعذبوني غريباً منهم في مجامعهم
 ويقولون اى تسلمري ويكونوا يلمنون اننا نعرف هذا من اين هو
 ذلك لاني ناصرت بيتك وغرت عليه وطردت منه الباطنين
 والسائين وما كنت باظراً هالكا كما صرت اصوم متأسفاً عليهم
 واما هم يتهربون بي والبتوني منجاً احمز وروشاوم مثل عبادهم
 حاشيت في باب المدينة يجمعون على تلابا وشهود زور ويقدموا صلبوني
 ايضا واخرون من الحمايين صاروا يعذبون على ويقولون يا ناقض
 الصلح وبابيه في ثلثة ايام خلص نفسك ان كنت ابن الله انزل عن
 الصليب وخلص اخرين ولم يقدرك ان يخلص نفسه ان كان هو ملك
 اسرائيل فلينزل عن الصليب ان كان متوكلاً على الله فلينجيه الا ان كان
 يريه وكثيراً مثل هذه المجاري كانوا يتكلمون بها حتى في ولايتهم ووقت
 سزهم الحمر هذا يرون اننا بقلوبنا نريد ان نرى الله
 فليزمتك استجب لي يا رب خلاصك استبرأ عني ان هذه
 المصائب السابقه ذكرها ما استثنى والارج مواظباً على الصلوه والابتهال
 اليك وفي وقت الرضى استجب لي ولكن لا تنظر لقبل صالح معنى بل نظراً
 الى كثرة رحمتك وخلصني من الشايد خلاصك الحقيقي الذي لن تقلد

انصرهم بآدم خراباً وفي تكلمهم لا يكون تاليف التفسير ان هذه
 النكات قد وقعت على الذين هم على قتل المسيح ولا يتبعوا وما يات
 اي نعمهم وفيهم على صلبه جلب عليهم بفتنة عساکر رومية ووقعوا
 فيه كاهنهم جزاً على فعلتهم لاهل اسلموه للرومانيين والذين ببعضهم
 بعض لاجل اتفاقهم على صلبه وانزلت عيونهم من كثرة غمام المصائب
 المعقمة لاهلهم يعتبروا الظلمة التي صارت لما كان مصلوباً وعصفت
 الجورهم من ثقل الشدايد لاهلهم لتخلوا نير المسيح الجيد ولا تقدموا
 اليه عند ما دعاهم ليخفف اوزارهم ويحده غضب الله ورجسه
 خربت ديارهم ولا يسكن احد في من اكثري في الاشياء التي كانوا
 يتفاخرون بها ويسان ما يدع عقله هي اقوال الناموس والانبيا
 لاهل اغدا الساطعين برواية وفيهم لا قول الله فهذه المايد صارت
 يهودي في يشبههم لعدم علمهم بروحانياتها وتثبت فتنة رومية
 ان ريتا يسوع المسيح هو المايد لانه حكمة الله القابلة تعالوا اكلوا
 خبزي واشربوا خمر الذي مزجته لكم وقال انه له المجد خذوا اكلوا
 هذا هو جسدي واشربوا من هذا كلكم هذا هو دمي فهذه المايد قد
 ان صارت اما لليهود شكاً واما للرومانيين حقا لانه لم يترك والذين
 انت وجميع رات زواجات عني اتمهم ولا يدخولون عند
 ويخرجون من سفر الحيوة ومع العقدين لا يكتبوا التفسير
 اعني انا الذي قد قلت من احلي اضرب الراعي فتسفر غم الرعيته
 فها قد طردوني لانك انت يا ابنا ارضيت ان اتخذوا قبل
 موتا لاجل خلاص الانام ولكن هؤلاء يعاقبونني بغير شفقة وبعد
 هذه

جصاص

هذه المكابدة طردوني وما قبلوا الخلاص مني وما ان هذا الامر
 قد زاد وجعاً على اوجاع جراحاتي فكذلك انت ايضا زدت اما
 على اثمهم ولاهم فصلوا الشريعة الظلمة والرحمة على الشريعة
 الحقيقة واتوا بفعلهم هذا فلدغ ان يزداد اثمهم بامتناعهم
 حتى ومن فريض الشريعة الظلمة ولا يقدر او على قضائها
 لخروجهم من محل القضاء فيزداد اثمهم ولا يدخلوا في عدلك وقد
 حرر الرسول في الفصل العاشر من رسالته الى اهل رومية لاهلهم
 اذ يعرفوا عدل الله وطلبوا ان يشبوا عدلهم اذ لم يجدوا العدل
 الله لان الشريعة نهايتهم المسيح في العدل لكل من يوبى به فيحيث
 اثمهم يقبلوا اميدى الحيوة ويسبها فيمحون من سفر الحيوة ولا
 بعدوا مع الاحياء اي لا يكونوا من حظ ابايهم ابراهيم واسحق ويعقوب
 ورساير الذين استحقوا الحيوة الابدية لانه قد جردني في الاجحاج
 التلثين من شنية الاشتراع جيوتك وطول ايامك ان تجت
 اذيت الهك من كل قلبك ومن كل نفسك ورساير في الاجيل
 المقدس يقول من يوبى في فله حيوة ابدية فقولاً ما اثمهم قد بغضوا
 المسيح الاله وما موازنة فعدوا الحيوة ولزنا الواجيز المؤمنين
 تاب يتر وجع خلاصك يا الله فيعصديك يسوع المسيح الى مع
 تبيد وعظمه بالتسبيح فيرضى به لك انفس من عجل فطيم
 في ترويت وان لا في فيصير ذلك النقرة ونمحو انفسوا الله
 فيما تقولكم التفسير ان هذا القول هو كمن قبل الذين امنوا بالمسيح
 الذي صنع الخلاص واعضد الضعف الشرير وقبلوا لاجل محبته

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

يحيى وأما الذي يتوكل على الله لا يحرج إلى الابد لان قد جرت في الاجحاج
الناس عشر من نبوة ارميا هكذا يقول الرب ملعون الرجل الذي يتوكل
على الانسان ويجعل دالمة وراعته ويميل قلبه عن الرب لانه يكون
مثل الطاف في البرية ولا يعاين الخير اذا انى بل يتكرب في اليوسه في القفر
في ارض الملح وغير مسكونه ومبارك الرجل المتوكل على الرب وما يستلوه
في هذا المتوكل الرجاء بالله يحيى اهله وكما جرت بطرس الرسول في رسالته
بنامعه الاول في اياه تبارك الله وابورنا يتوكل النسخ الذي اعاد
ولدتنا بما يحضر وفور رحمته في الرجاء الحي بانبعاث يتوكل النسخ
الحيوي واما عدل الله هو الايمان بالنسخ فينجوا به من لا رجوا
لانه لا يصغر عن فرائض الشريعة العتيقه بل من ربنا الذي دمه يظفرنا
من كل ظلم كما جرت التلمذ الحبيب ونوه من ردت بت تقديرة
اجل الرب الاله انت في اعلى الاعالي واناصو في ضعيف ومخض
لجلى من كثرة خطاياي فبرحمك تنال اليك اشماع ظلمي وخلصني
من عذاب مروري بوضع يميني لتخلصني لاني كنت مشبع بحب
تسير ان ناصر في موضع حصن وشانا وطما للذين يلحقون
ابيه هورنا يتوكل النسخ الصخرة الصلوة التي عليها ناسن بناونا
وهو قادر ان يخلصنا من جميع الشدايد لانه قد وعد ان يكون صو
من ناز يحيط حول الذين يؤمنون به فيهم ينجي من يد خافتي
من فوق وسف الشكر ان خاطيا ومنا فقا وظالم يقول
البي عن الباليين واما يدم في اغصايم واقتدارهم ونصا
ان خاطيا وما يسلوه هو الشيطان لانه اقترح الخطية والنفاق

وانتم قويا انتم مشرفون وتحزن مهانون وقولهم صرا كفايات العالمين
تحت اقدام الكل وقوله تعالى في الاصحاح الرابع والعشرين من نبوة جرحيل
الذي يكون خرقا لكم علامة جئت كل فعل يفعل وانتم تفعلون اذا
حضر الامر تفعلون انا الرب الاله لان الله قد امر النبي انا اياما معلومه
بنام علي جنبه اليمين واياها على اليسار وان ياتي شعر جسده وما شبه
ذلك وهذه كانت رؤيا وموز العواقب الانبياء الذين فلما كان رؤيا
هذه الرؤيا الجمال كانوا يهزون بها كمثل اية لعدم علمهم بمعناها
في ذلك الوقت ولكن شعب الله ذوي المراتب الصايات كانوا يفهمونها
وتفكرون بها ان ذلك قول المزمور صرحت مثالية كثيرين يكون ينبغي
ليس للكل بل الاكثر الناس لانه نادر وجود النهم واما اهل الجمل هم
كثيرون وحسب ان رساله المجد كان مثالية في الارض لان مولده صار
بلا مباضعة رجل واملا من العلم مند صبايه وتعليمه حتى كانوا يدعون
لما كانوا يسمعون تعليمه ويقولون من اين له هذه كلها وهكذا فعله العجايب
وقيامته من الموت وسار عظامه كانت فابفة العقول حتى ان كثيرين
منهم لم يؤمنوا به بايقان لكن هذه كلها اجتمعها انا الالهوتة عون عزيري
كان الناسوتة فيتمنى في حيا كما يفتح بحدك ويوم كنه بغيره بل
تفسير ان النبي يقول ليتمنى في حيا ينال من الله احسانا لان الاجناس
تجلب التسايح ويعلمنا انه ما نقد نصلي ونسبح الله ان ايلها حكمة
وعلم ما انا نصلي اني انما نقول عن الكلام لانه يلفظ بالغم فاذا
يطلب تقوية للكلامه لكيما يقدرا ان يدع احسانات الله ويسبحها اشكرا
ملك حيوتنا مجد الله تعالى اليه الوحيد لانه مجده على الارض والظهر
اتمه

اتمه للناس واما عظمة جلاله هو تديره المختصر لكل من الخلاقين واما
بنسبة وعظمة جلاله في عجايبه العظيمة وتديره خلاصا لانه بهذا
ولامت الارض من محله وتنجته وسب عظم جلاله هولاوته
والريح القدس ايضا لان به قد صارت العجايب البديعة لا ترفضي
شيخوخه ولا قيني عندنا قوتي تستبر ان قوله لا ترفضي
ولا قيني اي لا تطرحني من عنايتك ولما دعاه شوبيه وحداثة خروج
الانبياء من مصر كذلك شيخوخه يقول عن زمان جلام الي ايل لسرور
ابن مديك في ذلك النبي والتعبت بوقت هذا القول يقول عن الوقوع في
المنية لصعف الراي وبصا تقي قوة داك الذي يتقط من الانكاس
عنه لينج الاله وكما جرح في الاصحاح الرابع من سفر الحكمة ان كرامة الشيخ
لست بكثرة الايام ولا بحصى بعد السنين واما الشيب هو فقه الاشياء
ومن الشيخوخه حيوة بلا تش فلذلك النبي يقول انا الان في مجادة
وتدريث الي الخير فاعني ولا ترفضي من موازينكم اليكم المبلغ الي هيايته
والي العمل الصالح لان عذري قد بويتم ولذيت يرمدون فيني
روا جميعا قايدين امة قد غمره افسوسه قد ركه لان يشره
تدبره لا تشد عني يا الهي اقسمي معوتي التفسير انه والابالته
ايضا هم اعداوا ويرصدونك لانك اوتيتهم ببعثنا من الله لنفعلنا
الحطية ويزيدون صولتهم ونسلطهم على كل من تابعد عنه وخلا
من معونته الالهية وخلاصه يخزي في يد الذين يحكون بنبي
يبتخر في كمال الذين يخلون في مساوي التفسير اعني انك اذا
عصيتي وكذبت قولهم ان الله قد امله وخاب املهم حين يخرجون

وتخلون كما جري لليهود الذين لم يؤمنوا بالله قدام عمل المسيح لذلك صاروا
يقولون فلنخلصه ان كان يهوذا وحاولوا ان يبيدوا اسمه ولكن الان
يروت الامم كلها تعبد عبادة الهة وينظروا اليها خرم وعجلاهم
قد عذبوها بصرف اغيارهم دون عبيك نحن في كل حين وازيد
نحيا في تيجتك ونحن نغير بقدرك وبمن رحمته خلاصنا لاننا
نعرف انك به فادخل في قوتك يا رب تذكر عذرك فقط انت
اي الي انا وبني في كل حين اريد على تيجتك واواطت على نشر اعمالك
العادلة لكنني اعرف الكتابه اي اني لا اقدر ان احصي عدا اعدائك
علي كما يحصى الكتب عدا الجنات لان احسانك الي فايقه على
كل عدا ولكني انا اولها داخل فكري واتصورها في ذكري غير متناهي
وذلك لان سيما ختم ترجمه لا اعرف احد من ان النور التي قد
افرضها الله على اليهود فقط كانت ليست ضرورية بل انصار نوم لما
انفع كونه فاذا يقول النبي اني انا اعتبر كتابه المجره لتلك النور لكني
ادخل دخولا عقليا الي سيرة الله وامدح قدرته التي اوضحها بفعله
لخلاص الانام اريد ان افعلي البيعه قوة الهية لانه بقدرته قومه
وعد الله يتوارى عن الايمان بالمسيح ربنا لان هذا الايمان قد تدر
الذين امنوا به وهذا هو قولنا قاله الرب لمسيح ما نحن قد تركنا كل شيء
وتبعناك فاذا يكون لنا ايضا كتابه يعني عن علم هذا العالم فيقول
اناما اريد معرفة كتاب وحكماء هذا العالم بل اريد ان امل فقط في ما
صنعت قوتك وايضا ان المسيح قد زاد على تيجته الاله ابيه لانه
اضاف العهد الجديد الي العتيق وامامه الذي يخرج بعد الله خلاصه

هو

هو الانجيل المقدس الذي يخبر الناس كافة بقدرته وقدره للعزة والفاصل
الذي به خلصنا اليوم كله اي في هذا العمر الحاضر عني من شياطين
وان لا تخبر بجاييك وبكبروا شيت ياله لا تتركني ليكما اخبر
بهدية جميع الجليل التي قوتك وعذرك يا اله انا انا من مشك
الذي صنعت العظام التي تكبر ان قوله منذ شياطين اي من
وقت اخرجتني من مصر قد علمتني وصاياك والي الان اخبر بجاييك
انني صنعتها بمصر وقت خروجنا منها وفي البريه وحين دخولنا
الي ارض الميعاد فالان ايضا لما طعنا سنا وجرنا مانا كثيرا ولا تتركنا
تحت اقتدار وقوة اهل بابل لكي نجنا من جبر ونهزم لكيما نخرج خلاصك
لاننا لانا ودرعاك التي قد تترك لان قوتك وعذرك اللذان
تسعهم مما ساقبنا لئلا ناعا ادي مما تصنعه الان بل كان ذلك
اعلى عظما وفاق حذا لانك كل القدرة وليس من يعادلك هو يقوله
الي تكبر والشيت لا تتركني معك لا تترك البشر ولا في زمان ابطل
الشريعه الموسويه لان قد جبر الرسول الاله في الفصل الثامن من
رسالة الي عبرانيين ان المفقود والشيت قوت من الابادة وايضا ان
دراع الله يدعي ربنا يسوع المسيح ويحي قوتي لانه قال له المجد في الفصل
الثاني عشر من بشاره مي الانجيلي انه دخل الي بيت القوي وربطه
وفت امته سيرة اي انه قد خلص من يد الشيطان للبشر الذي
سبق وفهم من يقول عادل لانه باحكام عادلة خلصنا من الجبان
فبطلت النبي ان تخبر بحضور دراع الله للجيل الاتي وهو جيل الامم
ويقوله الي العلاء العظام التي صنعت تخبر الجسد النوي الذي

ظهر حين مولدنا ينجحك الله قالمين المجد لله في العلاء وعلى الارض التلام
 وفي النائر المستر لانه بوجود هذه كفت المروية وحصلت السلاسه
 على الارض وصار المجد في العلاء لاجل صعود المؤمنين الى حيث هو
 ربنا البر والمجد كما التمس من ابيه مرارا اريدني احرأ ومساوي كثير
 ثم عدت في حبسيتي ومن غرق لارض اصعدني التفسير اعني مرارا
 كثيرة اصليتي وتفتيتي بالاجران والمساوي ثم تعطلت على وشليتي
 من ابواب الموت المدلهه افصلت على بفضلك ثم عدت فخرجت
 من لارض ايضا اصعدني التفسير انه قد ذكر الكلام وقال في
 الاول ثم عدت فاجييتي بخبر ابدلك عن الموعوديه المقدسه لاجل
 الولاده وبني المصطنع واما في الثاني قال ثم عدت فخرجتني بخبر ابدلك عن
 التوبه التي تعزي المزعجين من الخطايا الواقعة بعد الموعوديه التي تعزي
 التائب وتعود تنشله من محكم يركب القول الاول وخبر خلاص الله للأكثر
 من اشر المصيرين وثاني خبر خلاصه لجنس البشر كله من سياده
 الشيطان حين حضوره بالجنه لانه قد صار به التعزى التام والنجاة
 من الموت الابدي وقوه غرق لارض اما القول الاول يدل على الشليلد
 التي تكون مثل الإبحار الى غرق الارض فالخلاص منها كانه بعيد الحياه
 الحثيه واما غرق الارض فيقول الثاني بخبر الإبحار النوراني الى المحكم
 الذي منه خلاصنا ربنا بإبحارنا اليه بنفسه المتأله حين فارقه
 بالموت على الصليب وكبرت اما القول الاول ذكر قبل الاثر الثاني واما الثاني
 ذكر الطبعه البشره قاطبه فغطاه الله في تازله اليانبحر الاصاغر
 وهو يزل عظيمًا وقد افاضلها علينا الاله اعادنا الى ذاته من ضلالنا

فيل

الاولي

الاول ليتم تمهده لنا كعبه بل انا انا كاولاده فينا اعترف ذلك في
 شوبت يارب والآت الربوبه فكم يا الله ورسك بنيت ويا قد
 ترميش التفسير او انا كانت الربوبه ايضا اعترف باجتماعنا لك لنا بين
 الشعوب اعني بهم الامم الذين يؤمنون بك واجعل ذاتي مثل الآت
 المعرفه ومثل قيساره في نشر واداعه جحك من لالك يا قد وتر الذين
 روك يا بصار عقولهم تنج شنتي في سرتك وك ونسقي الي
 بيت وقاني يصاير عقولهم بعدك ذم مخزيه خبر الذين
 يتوكل في نشر مقبراته لما سبق بقوله عن الآت الربوبه والقيساره
 وضم بها جميع ادوات الطرب التي كان الاولون يربطون بها الله فلا يحق
 لان القوي السنان والشفاعة اللواتي من الآت جسدية وايضا بتوبه
 ونسقي التي قد يتهازل بها على العقل والذهن والفكر فيكون معنى قوله
 اذ اخري في محمل اعداي تخيب املهم الذي املوه على فار لالك واعترف
 لك ليس باللاهي العدمية النفس والنطق بل الخبر بجاييك وارسل عظاميك
 الآت المحسن والنفوس الناطقه وقد تدير تبايوت خيلين
 انه كما دعي بولص الى رسول اداة الانتحار من جهة انتحار الله له لانداد
 الاجل المقدس هكذا والمرتلون يدعون ادوات النجيه ومعازف
 القربان وقد تدير تبايوت ان اللاهي التي ترضي الله هي القلب النقي
 والسنان العفيف اللذان ما يلفظان بشي يكون غريبا من القداسة
 لا الآت اللواتي يطربن القلب البشري وقد تبايوت ان قول هذا
 المنور هو كمن قبل ربنا الذي يرب تبايوتا لايه لسن يادوات الطرب
 الحثيه العتيقه بل الشعوب الموجوده في الكائنات التي ضمنها ونظم

قلوبها بعرفة الحق فاذا مزاجها ومضاجها تم العقلون الصادكون بالحق
لالمعازف الوثنية وعلى الحقيقة انما وثنية لان غنصر الملك بها
كان يحتمل اهل ايل على التجود لصورته الذهبية
منه باب دين السبعون سليمان القدير

ان الله قد وعد داود ابنة من دبرته ياتي المسيح ولكن ما اوضح له الشخص
ولا اسمه ولا زمان حضوره فاذا كل من كان نبيه الشهرة من نسله مثل
سليمان العاقل الحكيم وحرقيا الخبز القداسه وغيرها كان اليهود يوقعون
انه المسيح وهذا المنهور ايضا بما ان عنوانه كان سليمان فظن اليهود
بان الوعد عنه ولكن اقول اكثره موجوده في هذا المنهور ما تصدق في
سليمان ومن جعلها قوله ان ايامه تدوم الى انقضاء الدهر واما سليمان
فكان قصير العمر ولم يخلف شوي ابن واحد وابنه ما صان الملك
تاماً فيكون اذا قوله سليمان الا على رينا يسوع المسيح لان سليمان
معناه تبارك وصايد وكذا المسيح حين مولده قد سُم العالم من الخرب
واوجد الملك وهو الذي قال الامة قبل الامة تلاميذ اعلمكم تلامي
اعطيكم وعنه قد جبر السليخ في الفصل الثاني من رسالته الى اهل
افسس لانه هو تلامس الذي صنع الرقيقين كلمها واحداً ونقض
وسخط جايظ الشياح وايضا لما جاء بترككم الذين كنتم بعيداً والذين
كنتم قريباً بالسلامه فالمنهج اذا قد دخل العداوه التي كانت تحجز بين
اليونانيين والعبرانيين وجمع كلمها في ايمان واحد لذلك حين مولده
قالت الملائكة الحمد لله في العلاء وعلى الارض السلام فنقوان المنهور اذا
يد على رينا يسوع المسيح صانع السلامه وما يحما والديم الملك والارزي

الوجود

مول

الوجود بما ان الله اله المزمع كان له ان ياتي به من حيث يشاء
سليمان ابن داود وعز رينا يسوع المسيح له الحمد اما سليمان يدعي ملكاً
لانه استولى على الملكة اليهودية وهو ابن ملك لان اياه داود الملك فطلب
اياه من الله لابنه حكمة وعدلاً ليحكم بالعدل والحكم المقسط للشعب
ابنه واما يحسب بشرية هو من ذرية داود الملك ويعقوب ربي الابرار
ودعاها اسداً وشيلاً ودعاها يهودا لانه ملك ابن ملك ومن سبط
يهودا وقد جبر من اجله في الاجحاج السادر عشر من نبوة اشعيا النبي
انه يستعد بالرحمة الكرمي ويجلس عليه حقا في مسكن داود جاكما
وصد اليه الحكم ويجاري تربعاً ما هو في العدل في الاجحاج التاسع من
ارميا يقول في هذا ليفتح المفتح انه يعطيني ويعيرني لاني انا الرب صانع
الرحمة والقضاء والعدل في الارض هذه هي التي ارتضيت بهاها هو دا
باني ايام على كل من له غرله محتونه على مصر وعلى يهودا وعلى ادم وعلى
حي تكون وعلى موايت وعلى جميع الخلقين السعير كالبرية ففسده
النبوات قد قيلت بعد سليمان زمان كثير ومضوا بها ما يوافق
سليمان ولا بغيره شوي رينا يسوع المسيح فاذا قوله اعطاك حكك الملك
معناه انك ايها الاله الابن كما حكك بارسال البنك الى الارض العالم
مثلاً اعلم على روحك القدوس نعم ما قد حكمت وارسله الى العالم
فالمسيح ما انما له هو ذاته غنصر العدل ولكن انما انسان ايضا يقال
اخذ عدلاً من الابن ويدعو شعباً للذين امنوا من اليهود لقوله تعالى

في نبوة اشعيا النبي هذا الشعب يقرب مني فيه : ومفقر تذبذب
 من لاهم كانوا عذبي الخيرات الالهية يريدت فوجد عن
 الساكنين بالروح : وحكم بالعدك لما خلاص المظلومين وقمع الشيطان
 ولم يزل مخلصا للذين يؤمنون به : تاخذ برب سلامه شعب
 وات لان بعد يتصلي ساكنين شعب وتغن عن حيايتهم
 ويذب عن غي النفسير ان النبي يقول جبالا لا غن مرات للاله
 الذين منهم اويل ومنهم ثاني لاهم ولا ما كانوا يريدون مع النار
 وما بعد عتد نسا القوام مع شعب المؤمنين واخذت سلامه للشعب
 لان دم حمل الله يسوع المسيح قد رفع الخطية الجاحزة بينهم وبين النار
 وضم السموات والارضيات وصيرها كنيسة واحدة حيث يصبر
 ورحا عظميا للاله بنبوة الخطاة : ان الروح القدس يامر
 المرتفعين بالفضيلة مثل موسى وسائر الانبياء بان يتصاحبوا بسلامة
 مع الشعب اعني مع الذين اصوام الامم : ان عبادي الاصنام
 كانوا يدعون لاهتهم على الجبال والتلال وعلى كل رابية واسكنة
 مرتفعة وفعلهم هذا كان يعرض الله لانهم تركوه هو اله الحقيقي
 وعبدوا المخلوقات ولكن لما امنوا بالانجيل الاله فزال معابد الاصنام
 وابنت هياكل الله فها قد احدثت الجبال سلامه الشعب والتلال
 عدلا : حيث كانت تقول عن العبرانيين الذين كانوا يلازمون
 كتابة الشريعة مع عدم المعنى الروحي الذي هو الفناء والسرف
 الحقيقي : حيث كان يبين سلامه اوان الفريقين كلاهما لاهم قد
 حصلوا بالايمان ابنا الرسل الساكنين بالروح : كما جرت بولس الرسول

الاله

الاله في الفصل الرابع من الرسالة الاولى الى اهل قريوتن لانكم لو كان لكم
 في الانجيل ربوات معلمين لكن ليس لكم اباة كثيرون لاني انا بالانجيل يسوع
 ولدكم بالبطارة فلما ولدوا الولادة الروحية قد دل الباطني الى القوم
 الذي كان ثلث كرامة الايمان المقدس مع الشيطان المكارث
 يريد ان يمشي وقبل القربا جبال الاجياك النفسير فان كان
 القول عن سليمان يكون معناه ان حكمته تمتد شمسها على الارض
 كما تمتد الشمس على وجهها وحيث يكون معناه افضل
 من القز لان القز تحوله متواتر واما حكمه سليمان المنوجه له
 من الله كان قرارها ثابتا وغير متقلب كذلك عدله وصلاحه
 زكية حيث معناه عن زمان مدينه ولكن الاصح ان هذا القول
 قد اجتوي على نبوه في المسيح الاله الذي هو من نسل داود
 فقوله يدوم مع الشمس : انه دائم في كل زمان لان الشمس تلد
 الارض المخلوقة فلم يجد النبي شيئا يحسنوا يشبه به ابيه ربنا
 سوي الشمس : لكن ايضا الكثر واما وما حجة النور وفاضلة النصار
 وهذا اياق لما جرت رايته لادبايه لاهمه ولا فايه لحيوته لانه
 مولود من الاب قبل كل الدهور ولانه اضي العالم مثل الشمس واجلي
 ظلامه مثل القمر وانار النفوس التي كانت في المظلمة : حيث اوضحه
 فيما خوت قول ويجا فونه مادامت الشمس وهذا موافقا لاه
 الملك وسيعطيه الرب كرتي داود ابيه ويملك على بيت يعقوب الى
 الدهر ولما جرت رايته الكاهن الى الدهر على ترتيب ملشصاداق
 : حيث ان الجسد الذي اتخذ من بيتا من البيوت الكلية القداسة مما انه

وونفرو ونطق وعقل يدهم مع شمس العدل اي مع لاهوته غير مفارق.
وهو قبل الفراعنة قبل الكنيسته المقدسه التي تاسست عليه لان الاناثر
هو قبل البي عليه والكنيسته قد عاها الروح القدس قرا في الاجتماع
السائر من كتاب نشيد الانشاد قايلا من هذه المنتشره كطلع الصبح
جميله كالقمر ومايتلوه في عزه شمس تاسست بوش شمس تاسست
عني لا نرى شمس تاسست بان كان القول عن سليمان فعنه انه يكون
مخطوطا عند النان ومقبولا مثل الندي على الجزه والقطر على الارض
القول الاصح هو مقول عن المسيح ربنا الذي كان نزوله من السماء
على الارض مثل نزول الهطل على الجزه ولم يسمع له جرح ولا هتاف اي ان
سره كان مكتوم جتي وعز عقول الملائكه والبشر لانه اتي باقضاع وعدم
الجماعه وجتي امر الحبل به صار به غير معروف ليوسف خطيب النيه
كاجزر في الاجيل الشريف انه لم يعرفها جتي انها ولدت ابنها البكر
اي كليا لم يعرفها ان الله الآله يقال جزه لكون الجزه هي
صوف جلوه وادم ابونا بعد المعصيه وشيخ جلوه فتد تناقد
ولدت من ذريته كما ينبت الشعر من الجذع وقد سبق رشمها في
جزه جدعون القاين لانه كما كانت تلك الجزه مبلوله وجدها
والشاف في المبدركه كذلك تبتنا استغنت من مواهب الله
وكانت مثليه نعمة لما كان العالم كله ناشفا من نعمة منجسده
من العلاء وكما الجزه تد في ذلك ان المصفين في الضلاله والعيدين
الجراره الالهيه اذا التجوا اليها تد فيهم ويحييهم من واجب تقوى
ان الجزه هي صوف خراف ورتا قد عني الاسراييليين خراف اذ يقول

الاسراييل الى الخراف الضاله من بيت اسراييل فاذا كان نزول ربنا اولاه
الى الاسراييليين مثل الندي ثم شال تعليمه على الارض كلها اي على كافة
الام وعلمها كما يعن السائل الحاصل من القطر القاطر على الارض وارواها
لتاقي تاما مرضيه لله وتحصت في كل عمل صالح يشرف في ايامه
ملك ولثقه سلامه بيت بيت في شمس تاسست بوش شمس تاسست
عني لا نرى شمس تاسست بان كان القول عن سليمان فعنه انه يكون
ان هذا القول يصدق في ربنا بالاكتر لان ايام المسيح الآله يقال من
مده محتسبه جتي الانقضاء الدهر لقوله له المجدوات الكون معكم
كل الايام الى انقضاء الدهر فيقول النبي ان في ايام محتسبه قد اشرف
البر والعدل على الارض مثل اشراق الشمس اعني به الابرا من جرم
الحطيه بالايام وكثرة السلامه بالرجوع الى الله وهذه السلامه تدوم
الى انقضاء الدهر اي الى حين ان الشمس تظم والقر لا يعطي ضوء
وسا صار العدل والسلامه في ايام المسيح الآله لانه حين مولده
كنت الحروب ومقاتلات الامم بعضها مع بعض وكلها خضعت
الى ملك واحد وهو قيصر واحد الى الكنيسته التي في جماعة المؤمنين
بدعي ثم اكتمت القول لان جرما الذي في الارض يعرف بالروز والرتوم
ومثل ضوء القرا اذ كان غير بالغ تامه فيقول النبي ان البر الحاصل من الايمان
والسلامه الكايه من التوبه يدومان الى ان يحول من الكنيسته وتبلغ
تامها وتسفل اليها هو افضل حين يشرف الصديقون مثل الشمس في
ملكوت الله وقا حدير في شمس تاسست بوش شمس تاسست
اي مستعار له لذلك يقال انه يشرق الليل ولكن يشرق الشمس يحل

المرموز راشاني والتعبون لاساني

قال بعض ان المرامير كله للاد وهو اليه واما اصاب وغيره من رشا
المرتين يعنون انما هم على بعض منها انما ان المذكورين او قوا نظما
على الآت الموسيقه **تفسير** في هذا تفسيرا مستقيما بوجه تفسير
اعتنى بزيادة صلاح الله تعالى بوضوح من اعتنايه باشرائيل لان
الاشراييليين دائما كانوا يذكرون احسانه واما هو فلم يزل يهتمما بحسن
تدبيرهم ولكن هذا الامر لم يفهمه الا الذين يتفكرون الامور براه مستقيم
سلكوا ان الله وافر صلاحا للصالحين وانما انما كانت
سلكوا في ذلك **تفسير** في ذلك تفسيرا مستقيما
ان قداما وخطوات يقول عن الافكار وهذه استعاره لطيفة لانه كما
الافلام والخطوات تزل في الطريق الشاقه كذلك الافكار فاضا تعلق
في جبر الشدايد وتزل الى ما لا يلقى وايضا ان الذي عجز عنه في عمل
الصلاح وبعده ورجع واقعا في ذنب يقال انه زلت خطواته
وتزعزعت اقدامه فاذا بقوله كادت تزل اقدامه عما قيل دل على انه
قارب ذلك ولكنه ما زال عن انتقامه ببات رايه **تفسير** في ذلك
ذات كلامه خفي لان بين يديه ولا شك في هذا قسم
التفسير اما الذي اقرب على الزلل كان غيرته على الامة فلما راي صانعي
الحيز ولازمي العدل اهم في ضيق العيشه وفي مشقة وانزعاج واما
الاشراييليين وفي رفاهيه العيشه وفي راحة ومسرعه وحيث موقفهم
ما فيه شيء لكي يزعجهم ويكرههم وانما في تعليمهم مرض ما يجلد هم ايضا
خفيفا وليس بشديد كما يستدعي اهل الخير وودوا الفضيله **تفسير**
تعب

تعب تزيينهم مع ليل لا يلدن **تفسير** اننا يقول
عن الحافظين صحة الراي الناطق الذين منهم من يتعب ويشقى ذاته
لئلا اجره حنت تعبهم ومنهم من زلت في ذنبه فيجلده الله ليتقنه
ويعيد الى الصلاح لمحبته اياه كما جاز ان الرب يود من حبه
ويجلد كل ابن ويتبيله اما الطالبون فانهم في هذا العمل يتعبوا مع
الصادقين ولا يجلدون مع التايين **تفسير** في ذلك تفسيرا مستقيما
العامه لجميع الناس ما منهم ولا تعلمهم **تفسير** في ذلك تفسيرا مستقيما
ولا يزعجون ولا يجلدون ولا يتعبون بعل الايدي كما امر الله بالعمل
الذي صار جلد اوتاديبا للبشر على معصية ادم لقوله تعالى لعرق جبينك
ياكل خبزك لكرمهم يعنون من عجزت عنهم وظلمهم من جرد ذلك خافهم
كبرياي **تفسير** في ذلك تفسيرا مستقيما
في ذلك تفسيرا مستقيما ان الله تعالى احوال اناته عليهم ليحلمهم الى
التوبة بحريته لكرمهم اذادوا استكبارا ولسوا الظلم والكفر ويستعززون
بها كما يتزرون عيبتهم يتوبت وظلمهم قد كثروا فاض مثل فيضان
دم الشحم حتى بلغوا الى تزايد الفجور وادموا عليه وصار لهم ذلك
اعتاد وملك قلوبهم واما التفسير في ذلك تفسيرا مستقيما
عيشهم زاد وفاض مثل شجرة تميم خارجا فمن ذلك تذكر الحبث
في قلوبهم واعتادوا عليه حتى صار لهم عادة واما ما **تفسير** في ذلك تفسيرا مستقيما
وتكلموا بالشر كوني في قلوبهم **تفسير** في ذلك تفسيرا مستقيما
كانا شر حتى اهلهم تجاسروا بان يتكلموا على الله القلي تجديفا ويستبوا
اليه ظلم القوم ان الله ما يبالي بما تفعله الناس من الشرور وحملوا

ض

فبما في ذلك من كثرة ما يفتقر اليه من ارضه حتى لا يفتقر راعي قد عذرا
 كفرهم الى نحو الآلهة النورية مع انهم ارضيون والسنة هم يتجوز بالارض
 وتحتل في الدنيا من ان المحسن ينشرون اعمالنا الاختيارية الى الاجرام
 النورية لكن الحكماء يفتخرون ان هذا الرأي فاسد والسنة فاليه جايته
 على الارض ومنكمله بالاعتقادات الارضية الفانية وفي ذلك
 ان المذكورين الظلم قد عذروا والسنة هم بالتجديف على من هم في السماء
 وعلى من هو في الارض من اجل ذلك يرجع شعبي الى ههنا ومنه
 يتبين من تفسيره قديمتين ان الاقوال السالفة كانت داله
 على اهل ابل الذين يحبرواهم وظلمهم كانوا ايضا بطين الاسرائيليين تحت
 اشرم ولا كفهم صاروا يقولون الاذياء عليهم فيقولون لان الله الرحوم
 لما نظر اغصابت الباليين وصبر الاسرائيليين فحكم ان الشعب
 يرجع الى محله وتلكي ايام القصاص على ذنوبهم السالفة ووقت
 ان شيوخ اسرائيل في تفسيره يقول ايام وافيه توجد فيهم قال اذا انجس شعبي
 باذنه الظالمين ثم شا هذا كيف كانت عواقبهم يتحقق ان الله ناظر
 ومهم في تدبير امور البشر وليس غافلا عنها فيجلب بحبر حيوته بايام
 من خيرات الله ويجب ان الله يعرف مقدار حيوة كل انسان
 ولكن معرفته ما تحدد مقدارها كما يحزن اذا عرفنا ان الطفل متى ما
 من البات يحترق ولكن هذه المعرفة ما تكون شبا للشر والحقوق
 فكذا الحيوة اذا لم مقدارها مجددا وليس معروف عند الله لاجل
 هذا ان النساء والوباء والقتل وامراض شي التي تقطع العمر ان حترق
 الانسان منها فيقدر ان يعيش مقدار اكثر فيقول المزموران الذين
 يصنعون

يصنعون ارادة الله يعيشون ايام حيوتهم وافيه ولا يمنعها عرض ما
 ما يقطع العمر وهذا معنى قول الكتاب انه عاشر اياما تامة
 وقت عيشة عظم الله هذه العبي معرفة ما في الاخطاه
 لخصوب ايامهم وقتلوا وقتلوا وقت هاتين اياما لكرت
 بلية وعملت بانظروا في ذلك وصرت من حول السمار
 رثية في اقل وقت لتفتبر اعني الى ارات رفاهية عيشة
 الخطاة تفكرت في ذاتي ان العلم يحصل باستدلال واقا في الله ليس شي يتبدل
 به فكيف يكون للعالم علم ومعرفة لانه لو علم الله هذا لما كان الظالمون
 محصين في هذا الدهر الحاضر ولا كان يكتبون غنا وكثرة مال
 لانه اذا كان الامر هكذا فتعي وشقي علي تتركلي من الخطية يكون
 باطلا وعقل وتظهر اعالي عبثا ولكن عند ما صارت تحظر
 بتقلي مثل هذه الافكار كان ضيري تجلد في طول النهار ويخني
 بالعدوات اي شريعا في ذلك الفكر وايضا يضرب وتجلد ذات
 طول النهار ويشقيها ذاك الذي يعرف بذنوبه لان الحيا والمخل
 هو جلد والتوبيخ بالعدوات هو الابتكار والقيام للصلاة او ضربا
 بقول الانزعاج والاضطراب الذي يحصل من الافكار ونقول
 ان هذا النبي الاقذر الذي كشف له اسراره ما خطر في قلبه افكار
 مثل هذه لكنه يقول ذلك تهديا لمن يفكر هكذا لعله بان كثيرين
 الذين يدولون في قلوبهم هذه المايرون شعة عيشة الخطاه
 وشقاء الصالحين وما يفكرون باحكام الله والمجازاة المستقبلة
 وقت يحدث هكذا فعا قد علمت مثل نيك القسير

اعني اني حينما اردت ان اغير هذا الفكر وافكر انك تمهل ولا تفعل فها خطر
بدهي لك نعم قلنا وعدت لبنيك الذين هم ابراهيم واسحق ويعقوب ان
نسكنهم في هذه الارض والقيصن وامنين ولكن ربنا غضب وعذرك فبينا
نجر المولودين من حبلهم لاجل خطايانا وبما الجيالات سيوفهم هكذا
جئنا اقصداك اجذت واكثف افكارك السابق ذكرها لبنيك اي الحاضر
عبيدك كان يقول في فكر اخر فها قد عذرت وخالفت وصية الله
القابل لا تشكك اخاك وبوضعت لا عرف فذلك تعبت وتلاي
بما في كبرياءه وافهمهم ثم هم في الفكري اياه بعد تلال
صدا الافكار قد علمت بان هذا الامر صار لاتباعك منك ليكون تعب
قدما اي قصاصا واديبا عما اجترناه ولكن بعد رجوع الى اورشليم
مجل قد نكثت ثم بصراخرة البابلين ولا فمهم في ان هذا
التعب والشقاء الذي يحيف شاملا هذه الحيوة الحاضرة بدخلي الى
قدتر الله الذي هو ملكوته كما جرت لانه باجر ان كثيرة يجب لنا ان ندخل الى
ملكوت الله وهناك افهموا اخر الذين قد عاشوا بشقة والذين خصيت
ورفاهية لان قد جرت في الاصحاح الخامس عشر من نبوة ارميا النبي هكذا
يقول الرب ان رجعت فارجعك وتقف امام وجهي ويقدمون
لانه من غير قداسة لن تظرو وجه الله كما جرت الرثول الا في الفصل
الثاني عشر من رسالة الى العبرانيين انسوا في التلاوة مع الكل والقداسة
التي خلوا منها ما يعاين احد الرب ويجب قدتر الله تعالى كما كنه لانه
هناك تتجهر قداسة الفضائل في راحة سيما حوت محزونان
تفكرت في معرفة هذا فكان يتراني في ذلك تعبت ويشرب الماء
قدتر

تعبا

قدتر ان سيوت انه كل ما حاولت اعرف هذا الامر وجدته وعظمه
غامضا كما جرت في الاصحاح الرابعين من نبوة اشعيا النبي من عسرف
عقل الرب ومن كان مشير عليه فاذا ما يكتي علم ذلك الان لكن اعرفه
حين دخول الى ديوان الله يوم تجاري كل احد حسب اعماله حينئذ
افهموا اخر الاغنيا والفقران كن من اجل غشوتهم مروضت لهم
من وجع جرحهم حينئذ فوا كيف من وجع غرت بغتة مسكوا
وذلك انهم كانت م عند مستبقيات تردت منهم
في مدنيك في التفسير اعني اني عقدت راي بان جزء اهل بابل يكون
يوم الديونة ولكن يعين النبوة قدرايت ان اهل الديلم وفارست تقوم عليهم
وتهلكهم وتكلمهم جيرة خبثهم وظلمهم علينا في العالم الحاضر ايضا
وذلك من اجل غشوتهم ودخلهم ويعقون من كل ما كان يرفعهم ويكبرون
اي من وسعج الناس من بغتة هلاكهم ويكون فخرهم ومجدهم
تسرع الاجال مثلا يجال المنام بعد اليقظة ومثل الصورة المتزينة
بالاصل وليست حقيقة لذلك هو مجدهم وهذه الصورة ترد لها
وتحرقها يارب في مدنيك اي من اجل مدنيك اورشليم لكي بعد
ترجع الملك من البابلين وانتقاله الى قورش الفارسي ينطق شعبك
من البشر ويرجع الى ارضه ويبني مدنيك ويحلمها بامر قورش رسالة
ويتم مدينة الله هي اورشليم السكونية والذين ليسوا صورة النور
ويستهبوا بتواضع ومسكنة المسيح باختيارهم فصورهم مكرمة في
مدينة الله واما الذين ليسوا صورة الارضي تردل صورهم ويعقون
منك ما اعرفكم اذهبوا عني يا فعلة الانتم في مدينة تسي

عَصَا اميرك جبر قهنيون هذا الذي كنت فيه التفسير
انه يقوله جمعك الذي اقتنيت منذ القديم من جماعة الانرثليين من
جماعة الاميين التي اقتناها الله اخر الزمان واما جماعة الانرثليين
مدلخا ايام من مصر جعلهم عصا اعني من ملكه ومراثيه
مخصوصا به وبعد انكهم في جبل صهيون حيث هو كان يقيم
ظاهرا كانه ساكن فيهم ثم شفيك كرم في اغنيه مقدار ما
لمر مدعي قدامك وتخر بفضوك في وسط عبيدك جمعوا
ريهم عجمت ويرقلوا الخروج من فوق في التفسير
ان هذا القول يحوي على نبوة بلا ازمع ان يكون لليهود وقد جرى ذلك
في زمان استيوخر وعساكره لما تناحوا ابتكار فتطلب اليهود من
الله ان يرفع بدانتقامه فوق كل ترعلوا من تكبرهم اعني يفوق عليهم
ويودهم ويبيد هم الى الغايه وفيه قدر مكر عذبة في قريته
يبنى بالتمثيل والاوراق التي ادخلها استيوخر في الهيكل ودفع فيه خناير
ودثر هيكل الله وقوته تخر بفضوك في وسط عبيدك
تخبرك استيوخر مع عساكره عافوا اليهود يوم السبت الذي فيه
يعقيدون وما يحلون سلاحا وصدوا عليهم وكثروهم ثم اضلحوا
بذلك بل ونصبوا ايات الغلبة وشعار وينيه فوق الخروج اعني
فوق ابواب اورشليم وتو وايدعوا عساكر وظنوا الوثنيون بان
نصرتهم هي عمل قد يرفعهم ولم يعلموا ان هذا كان سماجا من الله وهكذا
جرى لهم ايضا بعد اربعين سنة من الروميين بحيث ان اليهود في ايام
فصيحهم قد شلوا المسيح الى بلاطن الرومي قايلين له انه ليس لهم ملك

قوبل

غير

غير قيص وصلوة لذلك سلم الله الي اهل روميه والى اقتدار قيص
استرا يوم فصيحهم حينما كانوا اكتمر محققون من كل لورة في اورشليم
ليعيدوا وكان محاصرهم او سبانياون مع عساكره وكثروهم ودمت كل ما
تبق وخبر عنه المسيح رينا ونصب ايات الغلبة على ابواب المدينة
وهدم الهيكل وحرقه وتو ويرسلوا ان الروميين فعلوا هذه
كلها ليدركوا ان قتل المسيح لاهم ما كانوا متحيين بل متقايين من الله
يتعلمون مثل اية الانتقام وهذا الامر يري الغبت لاهم لو كانوا متحيين
لكانت تقول اليهود ان هلاكهم صار من استغراض النجيين ظلمة وليس
من الله كما قالت عن حنند يوع بان تلاميذه قد شرفوه من القبر لغرضهم
فيه وبعد تبينهم ايضا قاصروم روميه نصبت في اورشليم خراطيم
خناير ليلا تدخل اليهود ووضعت اصناما في الهيكل وهذا قد سبق
رينا وقالة تمارون دالة الحرب في المكان المقدس ياتون
وليعلموا ان الخروج من فوق ان ياتون ان اليهود يعلموا ان
هذه المصايب دعت عليهم من تبا يوع المسيح الذي منذ زمان رحبهم
من مصر كان يضع العلامات الشايح ذكرها من فوق اي من قديم الزمان
انهم ياتون من فوق شرفا وبهدتوف جميعا باقوا دم المقدس
يخربون قد كتمت بانهم في ارضهم انتم ك في التفسير
اي حتى ابواب البيوت كثر وهاوا حرقوا الهيكل وطرحوه على الارض
مهدوما كسما مهان وذلك وقع على اليهود من عساكر روميه بها
انهم صيروا السنهم فوسا وقد اديما ومعاولا ليخرى ابواب ومداخل
ايمان المسيح وهاوا ربا الذي هو اسم الآله الاب على الارض لانه اشهر

فقبيل

وعجادة الاصنام وما شاكلها فانه التائب كانت تعلق وتجرك بحر العالم
بروتها المذكورة وقد رخصنا تبايع المسيح بالمياه اعني لما اعتد
في الاردن ونجنا موصبة الاصطباغ بالمياه واما التنزيح الكبير الذي
دبت ودخل في الفردوس وخلع اجلا دنا وذلك ايضا رخص راسه
وامانة وتركه طعاما لشعب الحبشة اي للظلمين المدلهمة وجوهمهم
من خبثهم القمير ويتمتعون بلحومهم الذي حرموا من اكل جسده المسيح
ومن التمتع بجلا له ومنه وبنو قريش في تفسيرهم يقولون ان
الوتين كانوا لولا مظلمين يهودا من مثل الحبش من ظلام بيت عبادتهم
في عدم امنوا بالمسيح واصطوبوا بما المعودية ايضا واعطوا سلطانا
وقوة ان ينفروا بحكم التنين القديم شره ويرضوا راسه ويبذلوه
تفسيره في رديته انت يسمي في رديته في تفسير
ان العيون والاورية التي في جها الله تدل على تبايع الماء التي تجرت من
الصخرة في برية سيناء وروي الشعب الاسرائيلي في شوق قوم
انه كان يفر اين فوق في الاردن فيدعي الاردن جملة باسم جزية ايشام
وتجرب يعقور بني اسرائيل من الاردن بارجلهم وقا يسمي ان ايشام
هو غاب كثير الاشجار والمياه وكان يخرج اليه سليمان الملك للصياد
وقد يفر وقت وفود عتاكروميه في حيرة يسيرون يدبري وقت
ان يستر ايشام كان تخطا من الله على اليهود كذا جرح المذكور وايضا
ان ايشام يترجم دم وشوك تفتد انت تفتد وازلت دم دبايح
الاصنام المشوكه وعلى معنى ايترويه فتكون اقوال الانبياء كانت
يتابعوا واورية جارية تسقي قلوب اليهود وتزطها لكن لاجل نفاقهم
يبتهنا

يبتهنا ومنعنا عنهم ومثل ايشام اذهب منهم منافقها واما الامم
الذين كانوا سابقا برية قفرة عديمة الماء قد جف فيهم مياه مواهبه
الالهية جارية كاهان وقت تباشيرهم كمال الله يفيض مواهب الروح
القدس مثل تبايع واودية كذلك يستر ايشام ضلالة الشيطان
ك هو المثار وكن هو اليسرات هيئات نور وشمس كانت تفتت
تبع بملق الارض بغيره والربيع انت تستمر في تفسيره ان النبي
بعد ما اذاع اجتنان الله الى اليهود فالان يحكي احسانه الى جميع
الاولاد بكونه المنار والبلل الشمر والنور وحدود الارض والفصول
من الفصول ذكر الصيف والربيع فقط ان الربيع هو زمان الولود
والصيف زمان البلوغ ولكونها ايات تجدد السنة فاذا ذكر عند
الربيع غير الرب والصفت بجاهل غا طمرك في التفسير
ان العدة هو الشيطان وخبا قيا فاه الذي غير لها واما الشعب الجاهل
هو جماعة اليهود لا تسمي الى حوشك معتز به في تفسيره
لا تسمي في الاقضا في التفسير اي ان اعدا نام عتاه ومارد مثل
الوحوش واما تجرح ولينا الخطانا وصرنا بائسين لتبت انتا الفقسا
الاولوي واقترنا من غناك وصيغنا مواهبك لكننا نعرف بانواع
اجتنانك القديمة وقال القديس اسايون ان القول النبوي يدل على جموع
الذين تابوا وامنوا بالمسيح من اليهود الذين صلبوه لانهم اهلهم الى انقضاء
سبع عجي عمداك لان قدام لا مفسر الارض يوت لاشم التفسير
اعني اذكر ما قد عمدت لايانا وانظر الارضين الذين يتولعون
بالارضيات والمظلمين من يهود عبادتهم للان كان قد امتلئت بوقوعهم

من الما الذي فهو مناظرا ايضا ان مظهرهم هو الابا لله الذين قد اغتصوا انفسهم
 البشر بل المسيح فيقول النبي اكراميت ما قد عهدت وقلت بانبيائك انك تعلمهم
 من الحكيم حيث مشاكل الاله لا يربح متواضع خائفا لفقير والب يتسبحان
 تمك قهر الله اقصر قضاك اذكر تغييرك من انك كل يوم لا تتسبح موت
 منتصرين اليك فان كبريا مفضيت قد ارتفع في كل حين التفسير
 انه بقوله قضاك وتغييرك يخبر ان كل ما صار جارا عليهم فهو عاين الي الله
 لمزور الزرع والشعوت ستقام لا تقصد وهو سيجك لاساف
 ان هذا المزمور يتضمن خبر عدم الفساد القديس يكون للقدسيين في العالم
 اي في انقضاء الزمان كما جرد المسيح في الفصل الخامس عشر من رسالته
 الاولى الى اهل قريتوتن من الانقضاء اذا دفع الملكوت الى الاله والاسب
 ومي ابطال كل رياسة وكل سلطان واقدار جندك يحطون بقدم القياد
 الذين قضاو الجهاد الجيد ويجب ان هذا القول في الفصل السادس
 الى اهل افسس يدعو الفضيله عدم الفساد بقوله النعمة مع كافة الذين
 يحبون ربنا يسوع المسيح بغير فساد امين فبقي قول المزمور انك اذا
 ابتدأت بعمل صالح فلا تقصد في ان تبلغ الى النهاية وحينئذ
 تحصل في عدم الفساد ودعي مزمور وسجته اما مزمور لانه يجوب ما كان
 مزمعا وقوعه وانما تسبح لانه اعترف بنعمة الله وشكره من قبل
 الصديقين لا جثانه وفردنا نبوت جندك انه من قبل رسلنا فافهم
 يسبحون العالم على ترك الكثرة واثاود ورثا انه من قبل العبرانيين
 شكره لانه نصرهم على الاوربيين في زمان جرفنا الملك تعترف بك
 يا الله تعترف لك وتدعوا باسمك التفسير ان تكره كل تعترف لك

يشير

يشير الى تزايد شياقه لشكر الله ورغبته اليه ايضا الى الاعتراف لله بحسب
 ان يكون بقول التسايح والاحتساب عن العاصي مع فعل الاعمال المرضيه
 له و ايضا يشير الى الاعتراف صنفان اعتراف ما اذ نبنا واعترف
 بالشكر على ما ارضى الله بنا ويشير الى اضطراب الالهة الشكر وقوه ندعوا
 بتمك يدل على ان الاوربيين كانوا يجدون على اسم الله وكذلك اليهود
 يجدون على اسم المسيح وهكذا الوثنيين كانوا يجدون على اسم الله الحقيقي
 فيقول المزمور انا ادعوا باسمك الذي تعينه الاعدا كما ندعي نحن
 المسيحين اي باسم ربنا يسوع المسيح فيتوسع يدل على ناسوته فقط
 واما مسيح يدل على ناسوته واللاهوت لكونه يتضمن فيه المتوج وهو
 الناسوت وما يحه الذي هو الاله الابن والمسيح الذي هو الروح القدس
 وكذا جميع مجايات ان احدث فرحة ان اقبض العداك التفسير
 انه في ابتداء المزمور قال نعترف لك بصيغة الجمع واما الان يقول الحدث
 بجميع مجايك بصيغة المفرد والمراد من هذا هو ان احسان الله ونجايته
 وابست لها الشكر من كافة الخليقة ومن كل فرد وثانيا ان شاكر الله
 يجب عليهم ولو كانوا اكثر من ان يصيروا اتفاق الراي والمحبته كواجب
 وهذا القول كقول اشرا بابل وتقديره انما نقدر ان نرتل الان تسبا
 يارب في ارض غربية كما ينبغي لكن اذا رجعنا الى محارقتك واخذنا
 فرصة واطلاقا فمعنا وفردا نتسبحك ونحدث بمجايك ونديع بانك
 قلت انا اقبض العداك واقصص ظالميك فلما يحكم من موديك فكلية
 انا اقبض العداك في ملحوظه من الله وما يجاثر مخلوق ان ينفوه به
 وقال القديس اسايوتوتن ان هذا القول هو من قبل الرسل قايلين

يحبك

نحن نخبّر الكافة بجمع تجايبك اذا خلصنا من اضطهاد المقصين وقوله
 ان اخذت فرصة ترجمه الاخران اخذت اجله وان اخذت المقهوره فعلى هذه
 الروايه يكون القول كن قبل ان الله الوحيد قديلا لايه اذا دخل الاجل المعهود
 الذي حددته لتجديك انا اخبر بجمع تجايبك لكافة الناس وليس فقط
 للانتراسيليين لكون هذا القضاء العادل وهو ان تجبر تجايبك للمكافه
 وهذا يشبه ما قد جرى في الفصل العاشر من الاركانين فجمع بطريركاه
 وقال بل الحقيقة قد ادركت ان الله لن يحيا الوجوه لكن في كل امة من بقيقه
 ويعمل العدل فهو مقبول عنده ومن يشيرون ان اجلا معهودا يكون
 يوم الدينونة لانه في هذا الدهر الجاضر قضا واليس له زمان ما ان كثير من
 الصديقين والمؤمنين ينتقلون الى المجهين دابت الارض وشركه كين
 يثبت ن شئت عمدت لتفسير اعني كان الذين يصرون بالقسم
 سرور عند انتظارهم القضاء فانهم لا يربون من خوفهم كذلك لما قلت
 انا اقضي بالعدل قد دابت الارض وكل الناس كين فيها نكوتا بالام والنفاق
 لاني انارت القوات استتت الارض في البتد كافا على عمد فتهدديك ياها
 فقط ترتعدن ويا مري تدوب وتجل في نكاتها ويشير بهذا القول الى
 خراب اورشليم من تطرر واشتبايا وتزويادة اليهود الذين لم يتوبوا على
 صلهم للنجاة فانت اعدتها الذين خرجوا منها فهم التسل الاطهار الذين
 قد شدتم الله وايدهم ومنجهم قوة على بشاره الانجيل المقدس في بيت سكان
 الارض يدعون الممكين الارضيات الذين كثير تحمهم وتهمهم اي اعمالهم
 ورميها لهم لاجسادهم والنجع بارحبه التي قال من اجلها جيت لالقي
 نار على الارض وما يريد الا اضطر امها فاذا الان هذه النار دابت داب
 الشجع

الشجع القديم ثبتت محالفين موتهم لا تنالوا وبنين خفيون لا ترفعوا
 قريلا لا ترفعوا الى العلاء قريكم ولا سكلوا اعلى الله بنعمة التفسير اعني انا
 الا له لو فور حتى تنبت ونسجت الكافة ان لا يعودوا يحالفون الناموس
 ولا يشاءوا على قدرهم البطاچه مثل قوت التور ولا يعودوا يتكلمون على
 الا له بالظلم فانه لا مشراف ولا يغيرت ولا من الخيال المتفسره
 متسبر اعني ان ظنتم تحفوا من نظر الله او قريه ام قد ربه فليس بوجدكم
 مهرب لا من شرار الارض ولا من مغابها لكون الله موجودا في كل مكان
 وصقع ولا في جبال القبله والشمال المتفرقه ومنعوا حواسم لا تنووها
 ان حياسة العال وتديبه يكون من شرار الخوم وغيباها ولا من الشياطين
 المشاهقين استكبارا مثل الجبال العاليه والمقربين والمجايلين من كل صلاح
 الذين يقدون لهم الجبال دبا على روبر الجبال فعاشرهم المتزايد
 لا حمة مولديت هذا ينفع وهذا يرفع التفسير ان الله يضع الظالم
 وبهينه ويرفع المظلوم وذلك باحكام لا تقدر على ادراكها نحن البشر
 كما واجرهم واضع الاثمين لظلمهم ورفع الانتراسيليين لتواضع قلبهم
 وكذلك واضع ذوي الحماة لاستكبارهم وعدم ايمانهم ورفع الوثنيين
 لانهم تاضعوا وامنوا كما جازاته يقيم الفقير من الارض والمزبلة وتعلنه
 على الكرسي واقام الجالسين على الكرسي تحطهم طارحيا على الارض لانه
 هو الذي العادل الذي بقدرته الفعالة ينصب ملوكا ويعزلهم
 لان كات ابداليت مسئيه خمر صرفا وترجوا ما لها من هذا الى هذا
 لكن حكما ترفع من كل خطاة الارض التفسير
 انه قد شبه الدينونة بكائن خير صرف مائة كمال الصنف يدوخ لشاربه

التفسير اعني ان ظنتم تحفوا من نظر الله او قريه ام قد ربه فليس بوجدكم

ويصرعه شاقطاً كذلك الديونة تكون للخطاة فلهذه من كثرة الويل والكتابة
يعترون شاقطين وقد قالوا لأختر صرنا أي غير مزج وبعد قال
مترجماً وهذا هو من الاضداد فنقول اما قوله صرنا نبدل على حدة عقوبة
العقوبات وموارثها فلهذا مترجماً يعني به عن اعطائها وموارثها
للخطاة ويقول ان هذه الكائنات مهيئة لا تفرغ ولو شرب منها جميع
الخطاة وهذا يدل على ان عقوباتهم دايمة لا يهايه لها وقوله
العكر دل على ان كلما تقدمت ازادات الماء كما الخمر الذي يقرب للعكر
يكون اشد لخدماً اما المتهام من هذا الى هذا يدل على موافقة ومتابعة
الاجماع وهذا الجال يكون كذا يوم الديونة لكن والار ايضا كائن
الغضب بيد الرب لانه ديان عادل واث رحوم فيبقى المدينين في دولة
صليت ليلادهم من امراض شرهم لكنه يمل من هذا الى هذا اعني مزج
تاديت عدله برحمته ووارث عليهم عقوبات هيته ولن يفرغ العكر
الذي هو نهاية غضبه لئلا يهلككم مما ان غرضه ليصلحكم ولكن
ان كان ما يعودون الى التوبة مبادرين فتاتي عليهم الابادة والهلاك
لانه بهذا المثال كان يعاقب فرعون والمصريين بعقوبات هيته في
المبادي ليخافوه ويطلبوا شفعه وامام فكانوا يشتهون النكبات
ويؤادون شراً ومن ثم كان لا يحق عليهم نكبة اشد من الاولى تكون
اقرب للعكر وهم جازي حتى انه فرغ عليهم العكر باسره واهلكهم وابادهم
ولكن ربنا تعالى مزج لليهود خمر غضبه برحمته ليصلحهم من خبثتهم
فشلهم اسراً لاهل بابل لما تواضعوا في العبودية منه من الزمان وتابوا
اليه الخشوع رحمتهم وخلصهم وتبقى اهل بابل من كان غضبه لانهم كانوا
يعاملون

يعاملون تبايام لارحمته وهذا يعني قوله ميراث من هذا الى هذا
وكذلك الذين صلوا المسيح قد منح لهم كائنات جزوا فشره كثر لانهم قالوا
دمه علينا وعلى اولادنا فقتلوا كثر من منة لكن الفكر لن يفرغ وهو باق لهم
حتى انهم اذا لم يوايرونه في الدهر البقيت وقد عاينوا الاجران والمصابين
كائناً وذلك نبوة في قول ربنا عن الامة الى ابيه ان امكن فليخرج عني
هذا الكائن وقال لاميته هل تقدر ان تشربوا الكائنات التي انا اشربها
وتقول اما كائنات العقوبات يكما بان يختارها وتعدي عنها اذا هبة
في هذا العبادات اما في العبد لن يكون لها اختيار عن الخطاة
وراسخ الى الدهر ومن لا يه بقوت واجتمعت قوت الخطاة
ويرفع قوت الصديق اختياراً هذا القول هو كمال قبل جماعة
انرايل لاجل ذلك قال الرب لاه يعقوب فاهم يقولون نتبع ونشكره
الذي يصبرنا على اهل بابل فان هذا القول من قبل الصديقين
الذين خطوا قرب الابالسة ان تقيهم وقد عذبت لهم ملكوت الله
حيث يملكوهم ملك الملوك ربنا يسوع المسيح ويرفع شانهم
وامافوسه في الخطاة ورونا وفي الصديقين فربنا يدل على ان الخطية
تشت وتفرق اهلنا واما الفضيلة فانها تجمع وتحد الذين يعلوهم الله
المرغور الخاتموا وسبقون ستم في تسبيح صفاء وهو من مور
وشيد على الاشوريين هذا المرغور يتضمن ما قد جرى على تسابريم
ملك الانوبيين وتخبر بالعليه الصابرة من الصديقين بحسب
ارادة الله ومناجيه الى حال الوصح بجائدا في احر الزمان لذلك قد جرد
في عنوانه للتمام وهو من مور وشيد الله معروف في يهودا وانتم

عنصر في اسرائيل تنير اما يهودا يقول عن مدينة اورشليم ونجومها واما
اسرائيل عن مدينة السامرة واليهما لانه في زمان ملك راجيعام
ابن سليمان انقم ملك العبرانيين ف عشرة اشباحا كانوا فرقة في مدينة
السامرة ويدعون اسرائيل وسبطان بقيا فرقة اخرى في اورشليم
ويقال لهما يهودا وكان الله معروفا في ايلة يهودا انما ازال الهيكل فيها وارض
الشرقية كانت تقضي هناك ولانه قد اظهر الله بهذا المكان اكثر اهتماما
لما ارسل ملكا وقتل في ليلة واحدة مائة وخمسة وتسعين الف من الانوريين
الذين اسلمهم سناشيريوم ليشبوا اورشليم وشكاهها في زمان حزقيا
الملك المطوب ومات في سريش اي في ايلة السامرة لما كان يودعهم
لنفاقهم صار عندهم اسم عظيم ولكن تورثت ذل ان يولص
الرسول في الفصل الثاني من رسالته الى اهل رومية قد حذر لئلا من
كان في الظاهر يهوديا هو يهودي ولا الخيانة التي هي ظاهرة في البشر
خيانة بل اليهودي من كان في السر يهوديا والخيانة خيانة القلب وايضا
في الفصل التاسع يقول ليس جميع الذين من اسرائيل اوليك اسرائيل ولا
من اجلهم من نسل ابراهيم قد صاروا كلهم اولادة لكن بانحسروا في قلبه سلا
اعني بهم اولاد اليعاقبة فعلى قول الرسول المومنين المسيح هم يهودا
اي المعترفين بالله الذين فيهم معرفته المظهر من خيانة روحية وهي
الاصطباغ بالماء والروح وهم يدعون اسرائيل لانهم باصبار ووحية
يروون الله واسمه عظيم عندهم واما العبرانيون قد تحفظوا من هذه
المواهب ولكن ابنت اليهود ولا تعتمد على اقبال هذا الرسول الا قدس
سعود قد حذر عنها في الاصحاح الاول من نبوة اشعيا النبي قوله

تعالى

تعالى الويل للامة الخاطية الشعب العظيم الجرم للشلل الخبيث للابناء
الامة تركوا الرب جددوا على قدوت اسرائيل وما يتلوه وفي هذا الاصحاح
يقول ايضا انعموا يا رؤساء صادوم قول الرب انو السنة الهنا يا شعب
عامورة فان كان قد شتمهم بصادوم و عامورة فكيف يكونوا يهودا
وان كانوا مجددين على قدوت اسرائيل فكيف يكونوا اسرائيل والذين تركوا
الله كيف يكون معروفا عندكم واسمه عظيم عندهم وان كانوا بالامة
فكيف يستحقوا ان يدعوا ابنا ابراهيم وانحسروا ويعقوب وايضا في
الاصحاح الحادي عشر من نبوة اشعيا النبي حذر قوله تعالى حنت
عدد ذاك صارت الهتك يا معشر يهودا مثل عدد طرف اورشليم
جعلت مذبح الخزي ومذبح الضحايا لبعاليم فكيف كان الله معروفا
في يهودا فقال ان اقاله تعالى تنفي هذه المواهب من العبرانيين وتوجهها
الى الذين امنوا من الامة لانه قال من مشارف الشمس الى مغاربها يجلجلى
في الامم من عند قديم الكون انتم عظيم في الامم ومن اجل المصير
قد حذر في الاصحاح التاسع عشر من نبوة اشعيا النبي في ذلك اليوم
يكون مذبح الرب في وسط ارض مصر ونصبه الرب عند حدها
تكون علامة وشهادة لرب الجنود في ارض مصر لانهم يصرخون الى
الرب من وجه مجرميهم فيرسل لهم مخلصا وياصر اليخيم ويكون الرب
معروفا لمصر ويعرف المصريون الرب في ذلك اليوم يعبدونه بلا سح
وقرايين وما يتلوه فقد تميز ان يهودا واسرائيل هما المومنون من الامم
لان الامم قد نصبت مذبحا للرب ونصابت مقدسة في مصر وفي
اقطار السكونه وقبلت ربنا يتوب المسيح الذي ارسل من الاب وخلصنا

من النكات يحزننا وعبدنا الله الحقيقي ونقرب له على ما يحبه الديانة العربية
من الدم ومن مشارق الشمس الى مغاربها اتجه عظيم الجلال معترف في
كافة المسيحيين وسكانهم بسلام بسلام في كل يوم في كل يوم
في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
عنا كرتنا شريفة وفرايفتيم صار من و سلام في موضعه اي في
اورشليم ومثلكه اعني به الهيكل لان قد كثرت قوة القتال والجهاد
في اورشليم الارضية وجماعة يهودا و اسرائيل المحمية بادرت
اليها بعد ذلك الامم وغزوها وهدمت المدن ونصبت الاموال في بيت
اليهود وعقدوا السلام والراحة مع شارب من اخرهم فاذا يكون الاصح بان
القول هو عن اورشليم التيممية لانه اما اورشليم الارضية فهي منك
صغير للناس واما اورشليم التيممية هي نور ومجدة الذي يتكبر فيه الوف
وربوات من المراتب الملائكية ومزارواح الصديقين فهذه اجوات
تقال موضع الله ومنكر قدسه لظهور جلاله الفائق على كل شيء والغير
الموتوع في مكان التي هي مكان السلام والفرح والراحة كما جاز من
اجلها في الاصحاح الخامس والثلاثين من نبوة اشعيا النبي والذي فداهم
الرب يرجعون ويأتون الى صهيون بالشكر والفرح الابدي فوق
رووفهم يملكون الفرح والسرور ويرزقهم الوجع والنجية في
ما ان صهيون ترجعها مشرفة فتكون كبنية المسيحيين صهيون
لشرفها وعلوها التي فيها صنع رب القوات مناقبه ونجى القوات
المضادة واتجته قبالها في كل نفس مومنة وطاهرة يقال صهيون
لانها اشرف وتطلع ببصار روحية على الحقيقة والبر وتكون موضع

الله

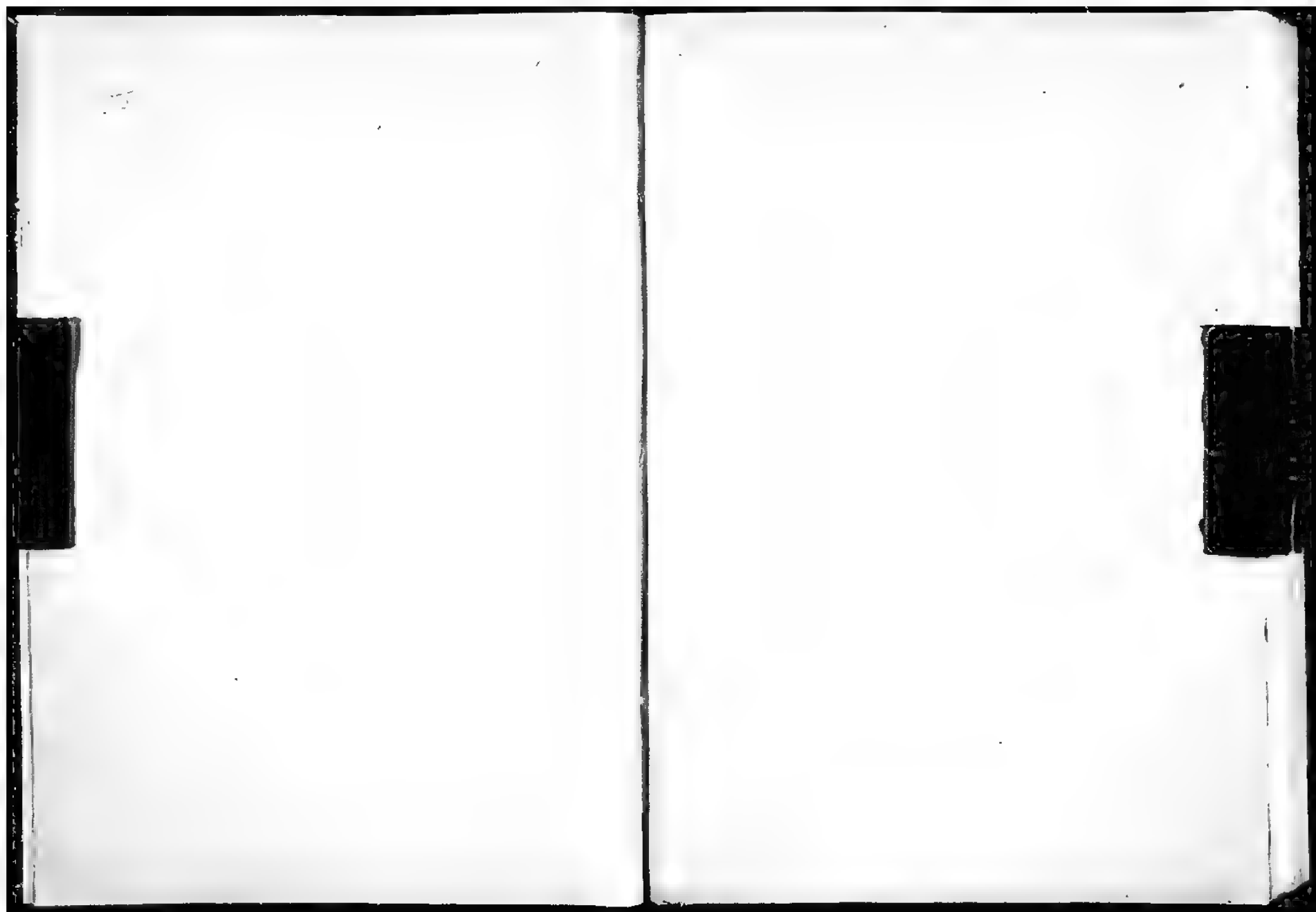
الله كما قال تعالى اني انكس فيهم وارتد فيما بينهم واكون لهم الها وما يتولوه
تتبع حب من قبل الله في تشران النبي كما يتبع الشايد والاحزان
ظلمة لذلك ما يكون ضدها وهو الفرح والمعونة يدعوه ضوا وحسب
قوله جبال الديره عن الجبال التي عليها كان بناء اورشليم فيقول النبي يا الله
تري ضوه معونتك ونصرتك من جبال اورشليم التي في مستكك بحال
بلد اعني هاليس بومل ولا يدرك لكون انكار الاثوريين كان بامير
مستغرب لانه لا بسلاج ولا بقتال ولا بقوة انصار بل بحضور ملك
من السماء والاصح ان جبال الديره هي السموات التي منها ارسل موهبة
الروح القدس وانار الرسل وبهم اشترى العالم قاطبة يحال لا يدرك عقل
بشري في جبال الديره هي القوات الملائكية التي يوتأ طها ينير
نفوس المتحققين الاستنارة في جبال القديسين مثل موني وبقية
الانبياء الذين كانوا قبل حضور ربناهم جبال الديره والذين بعد حضوره
مثل الرسل والمعلمين الذين هم اضي الله نفوس المومنين بحال عجيب اي
برويات واستعلانات وبنات جبال الديره هي معتقدات الايمان
الحقيقي التي منها يبر الله كل نفس اشرية الى الامانة في كل نفس
انقوت نام في قادهم كس جبال الديره في يد يهوشا القدير
ان النبي يدعوا الاثوريين شهنا القلوب في حال لانهم وهوا
ان يقولوا على الله اسرائيل واما احوال اورشليم بنية منهم ان صابجا
يهدمو المدينة وكان اهلهم ان يغنوا من الثلب والغنائم فاصبحوا
ميتين وكلاشي واياهم فارغه مما تاملوا او نومهم صار اوصولا
توهم من تملوا كيا لة يعقوت تشران بانيك القدير

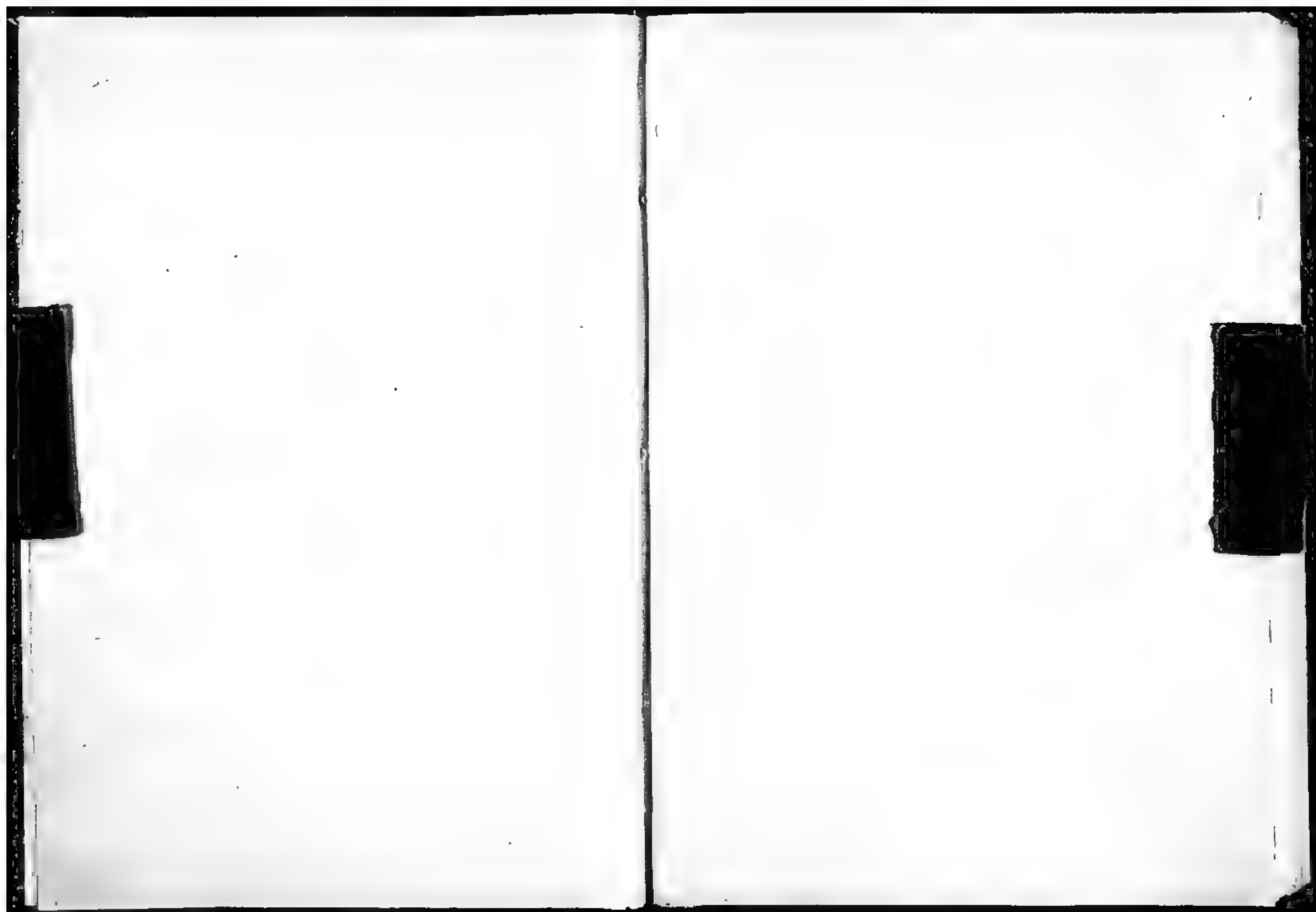
اياه من غضبك يا الله قد صار موت فسادا شريفا مثل النعاش
 لذلك الذين يدعون عمرهم للتنازل والكنل ويتباهون بقوتهم
 وغناهم والذين يتولعون بالشهوات الجسدية يوم الدينونة عندما
 ينتمهم تحت خطه الذي العادل الذي تراه ليعقوب والذي اخذ
 الحكم من ابيه اعني به ابراهيم ربنا يسوع المسيح فحيث كافة اهل
 من غضبه وليس يكون في ايديهم شيء مما اغتصوا في حيوتهم الدنياوية
 اعني انه ليس فقط في هذا الجحيم يودت برحمتك للتائبين الشرير ايضا
 من الذين هم عاديون ان يكون بين الارض فقط حين يعلموا التوبة
 تحضرهم قصاصا بل من الذين عرفتهم انهم سيكونون اشرارا تباين
 عملك اعدت جرائم برحمتك
 وتكت وتكت في تفكير ايها الكمال عال ونام تنعم وقضاك
 نكال الارض تفرغ وتكف عن شرورها ويكون يعني ان الكفار
 الاثومين ويا دهم صارت مستوعبة للكل كما الرعد من السماء فمن
 ذلك فرغت الارض وتكت هادية عند ما كان الله بقضا
 يخلص كل ودعا لارض التفسير اعني عندما الله ليصنع
 حكما عادلا ويخلص الودعا ويودت الظلمه تحقق الكل بانته
 موجود ومنتم لا تفكر لانت تعرفك وبقية فكره
 حيرت التفسير اعني انه يوم الدينونة تكشف الخفايا
 فيظهر حينئذ كل قول وفكر وها نحن كانه يقر الله بفعله وكل من
 يكون طاهر الفكر من الخطية يال فرح القديسين وايضا الذي يفسر
 بافكاره

بافكاره وافعاله بالاعتراف وذلك يبقى فكره بري من الخطية ويعيد الله
 لبشر بخيرة الحب والشر بل يقطع النقاوه والحق اعني عيادهم
 ويكون معنى انه نحن الذين قد تملنا من سلب الاثومين ولبنا ايجا
 لنذكر فضيلتك وشكر اجتناك وقد اوقفنا كل فكرنا للاعتراف
 بانعامك الينا فاذا ولادقيقه ما نشغله شيء اخذ الالهيته
 اندروا وفي الرب هذا كل الذين حوله يقربون هديا للذي
 يترع ارواح الرؤساء المرموت افضل من كل ملوك الارض القديسين
 اعني سلم واطبوات ايجية كما انديته في وقت شدكم لانه قد جاكم
 وليس انتم فقط بل سباني زمان كل الذين حوله يقربون له هديا
 وهذه بنوه على دخول الام كلها الي ايمان المسيح الاله وقد عرفوا الجميع انه
 ارهب من ملوك الارض وهو الذي الموت يترع ارواحهم ايضا
 يخبرونهم جلوسنا على منبر القضاة حين الذين حوله وقربه لصلاتهم
 يقربون له فضائلهم التي صنعوها في هذا القرب وفي ذلك الجحيم
 يترع من الغير التائبين من المسيحيين مواهب الروح المعطاه لهم
 بالمعمودية ويلقيهم في عقوبات جهنم كالغير العمدين وهذا قول
 رساله المجد في الفصل الثاني عشر من رسالة لوقا الاغتيا فينا
 سيد لك القيد في يوم لا يظنه وساعه لا يعلمها فيشقه من
 وسطة ويجعل نصيبه مع الغير المؤمنين اجازا الله وجانا من هذا
 الرجس برحمته واجبا في هذه الحياه يترع من الغير المتحقيقين مواهب
 الروح كما ترع من شاووا كان فيه امانه اهان صوب النبي لانه
 قد جرد في الاصحاح التاسع عشر من سفر الملوك الاول ان روح

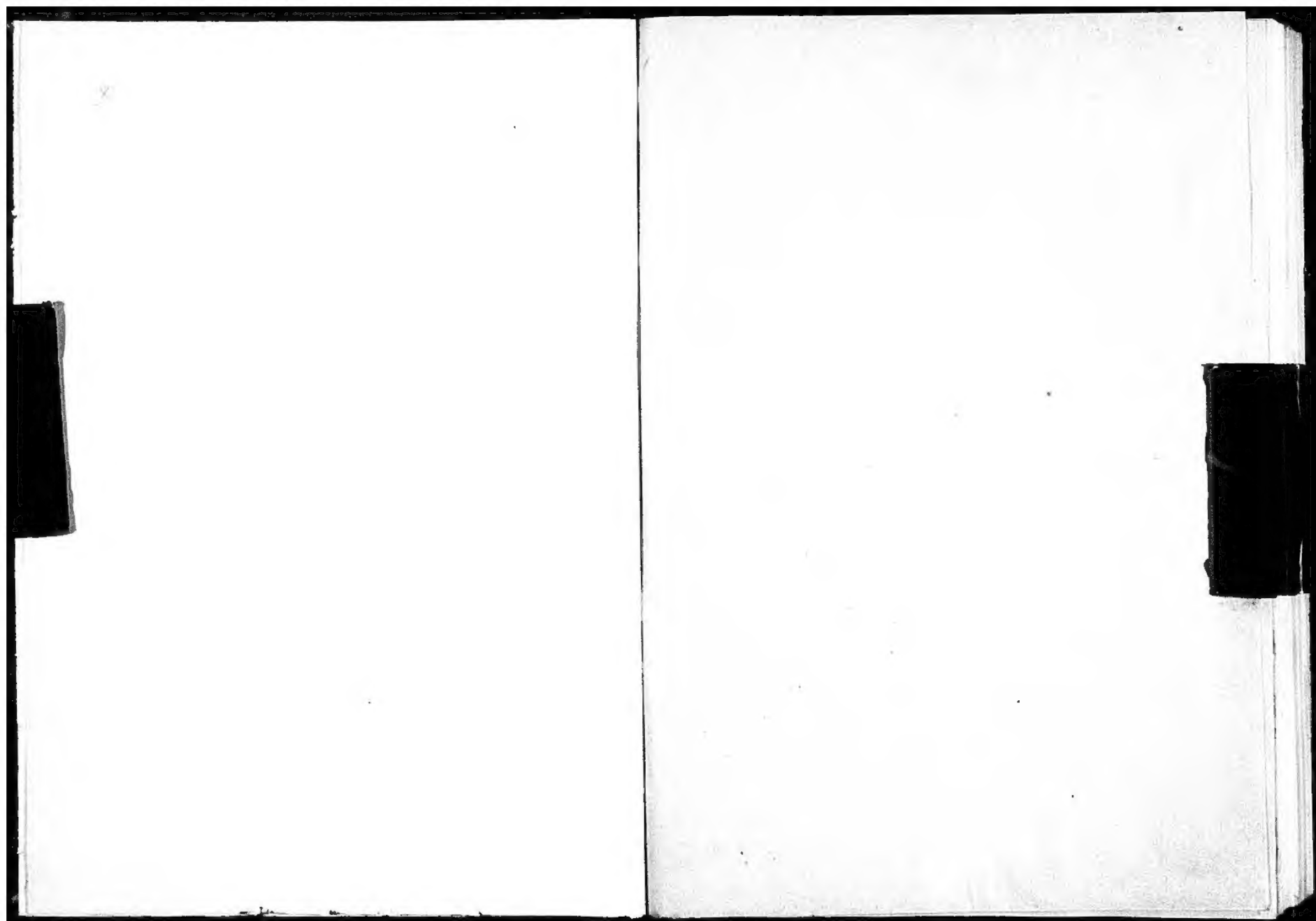
الرب قد فارق شاول وكان يحنقه روح شرير كذلك يختصر
ترغ منه الراي وصار مع الوحوش وفرعون قد غرقه لانه ارهت
من كل ملوك الارض الذي له المجد دائما الى اباد الابدين كلها امين

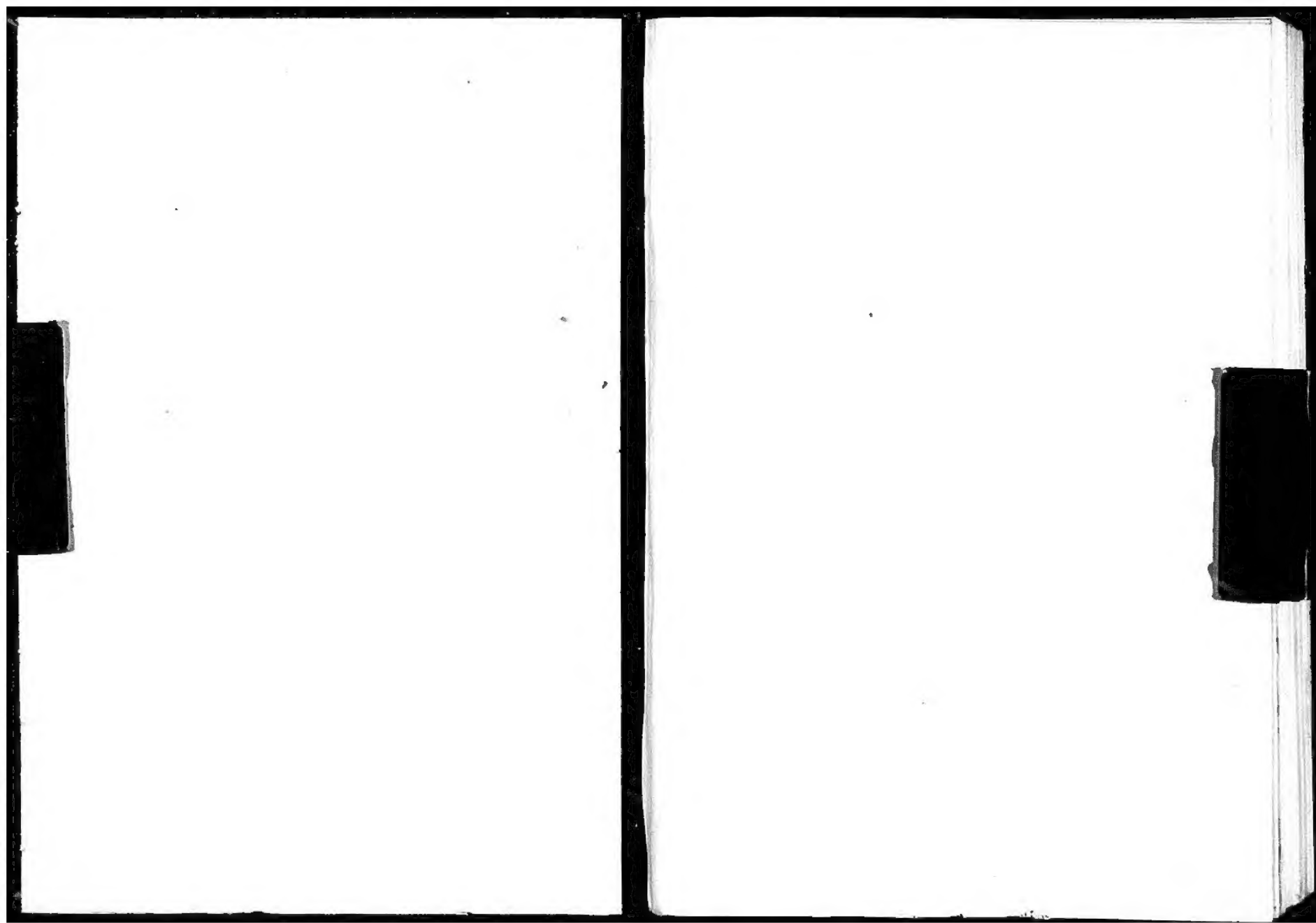
من كل
✠ للفرز الاول من كتاب سر امير اذن النبي وهو حنقه وسبقون من موري سلام من الرب
✠ وكان الفراغ منه يوم الخميس المبارك اليوم الخامس من شهر ابيب المبارك
✠ في يومه الفصحى واحد وعشرين فبطيه للشهدا الاطهار الابرار
✠ وكان المهتم به والمصرف عليه من ماله اينا وانا وريتنا
✠ الشاهر عن خلاص نفوسنا خامس الاجيالين الاطهار ثالث عشر
✠ الحوارين الابرار الكاهن الموقر مثل مليشيتا اداق ملك ناليم
✠ الابن حلة هرون الكاهن اخو موسى النبي الابن الرحوم مثل
✠ اينا ابراهيم بن الاباء الصابر على التجارب مثل ابوت الصديق
✠ خليفة مار يوحنا مثل الاخي اينا انا مرقس الثامن والمائة من
✠ بطاركة الاسكندرية ادام الله تعالى رايته علينا سينا عديك
✠ وارمنه ساله مديك ويخضع اعلاه تحت موحي قدسية شفاعة
✠ العدي الطاهر مريم ابوت الركنية والدة الاله الكلمة وكافة
✠ الملائكة وروسا الملائكة والاباء والاباء والاباء والاباء
✠ والساقل الحميم الكنان الحاضي الترات الرماذ احقر خليفة
✠ الله واقلمم بالاسم شاتر لا بالفعل ابراهيم ابوت طبل ان غفار الحواكي
✠ تلميذ المسيح القزح جبر ابوت القمص فيليب خدام الشهيد
✠ العظم تحت ابيه موريون ابوت السيفين مصر
✠ تجارت البطرك بكلكم الدعاء والتأجحه
✠ والشكر لله ابائنا امين
✠





I





END

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

19

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 19

ITEM

6